

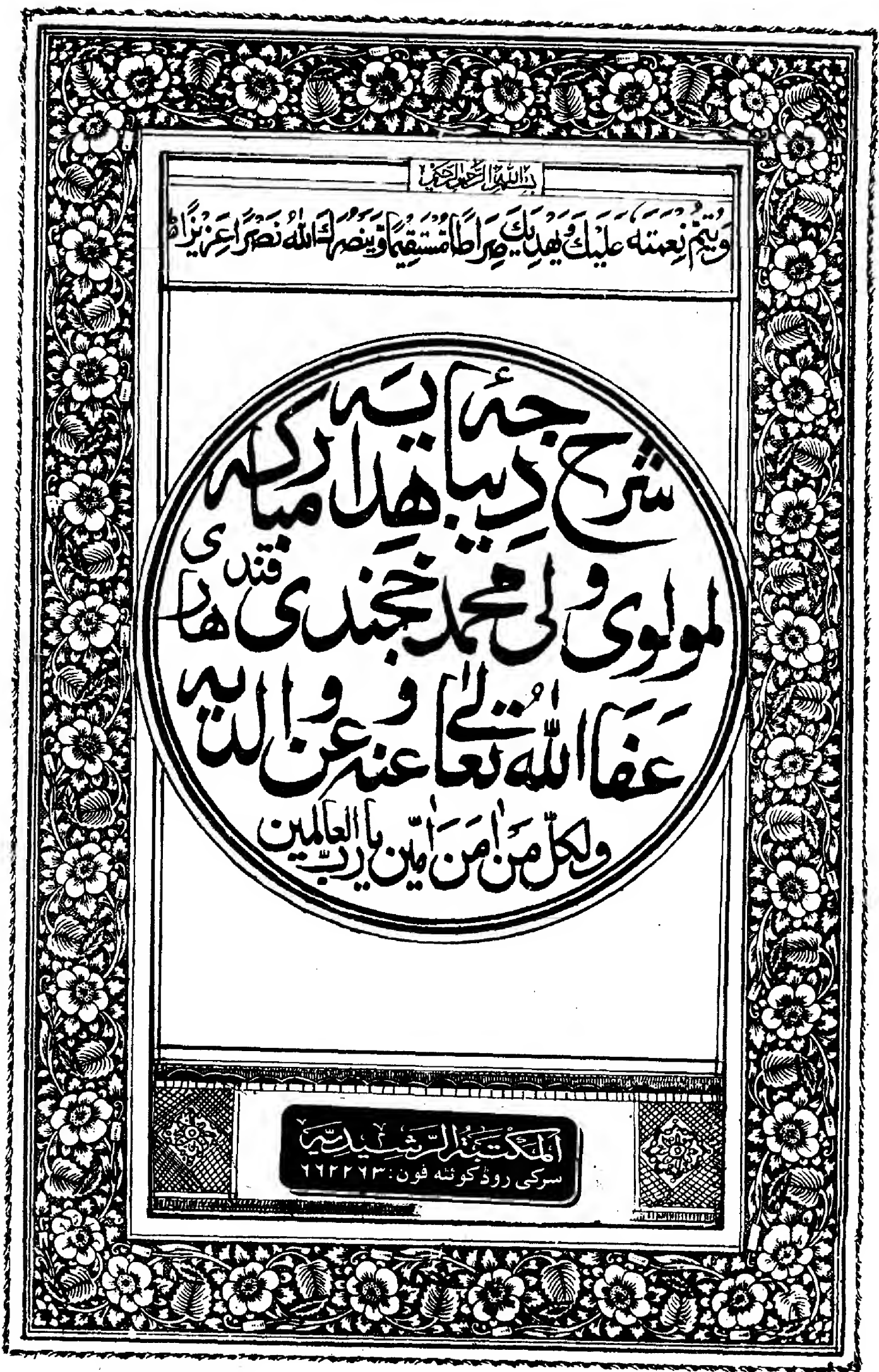
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
الْهَدَايَةُ  
فِي  
شَرَحِ الْبَلَايَةِ

مَعَ تَفْسِيرِ آيَةِ الْهَدْيِ وَالْهَدَايَةِ  
تأليف

مولانا ابوالحسن علي محمد عبيد الله بن أبي الحسن علي

المكتبة الرشيدية  
مسكني روضه كوثه فون: ٢٢٢٢٢٢٢٢





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
وَيَتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ يَا هُدًى بِكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا

شرح زیباترین  
مولوی محمد مجتبیٰ قندری  
عفا الله تعالیٰ عنہ وعن النبی  
ولکل من آمن بآیین ربہ

المکتبۃ الشریعیۃ  
سرکی روڈ کوئٹہ فون: ۲۲۲۲۳



## الحمد لله الذي أعلى معالِم العلم وأعلامه

رقوله الحمد لله الحمد هو الثناء على الجميل من نعمة وغيره يقال حمدت الرجل على انعامه وحمته على حسنه وشجاعته قيل الحمد هو الوصف بالجميل على جهة التفضيل فقوله هو الوصف بالجنس وقوله بالجميل اخرج ما ليس كذلك وقوله على جهة التفضيل اخرج ما يكون على جهة الاستهزاء والتعظيم اختار المصنف رحمة جملة الحمد لله اتباعاً لكتاب الله تعالى وتبديها على ان الحمد لله تعالى وان لم يحمدوه لانها تفيد كون الله تعالى محموداً اصدر الحمد من حامد او لا واللام في الحمد للاستغراق اي جميع النعمان مدله تعالى حتى الحمد بمقابلة كسب العبد فانه ايضاً له تم نظراً الى الاقدار والتمكين او للعهد اي نوع من الحمد له تم وهو الحمد بمقابلة الخالق دون ما هو مقابل للكسب فانه للعبد وللجنس اي ماهية الحمد وحقيقته له تعالى جل شأنه وجعل اللام للاستغراق عند اهل السنة والعهد عند المعتزلة بناء على ان العباد خالقون لا فاعلهم فيستحقون من الحمد ما يقابلها فلا يكون الاستغراق صحيحاً ليس بواضح لان من اهل السنة من جعله للعهد اعني الذهن وانما خص اضافته الحمد الى اسم الله لانه يدل على غيرة لان الله اسم للموجود والحي الجامع لصفات الالهية فيكون ذكره ذكر الصفات كلها معني ولان اسم الله اخص الاسماء للموجود والحي الجامع لصفات الالهية اذ لا يطلق على غيره لاحقيقة ولا جهة زافاً لضافته اليه اولى والكلام في اسم الجلالة من كونه منقولاً او مرتجلاً مشتقاً او غيره علماً او غيره ليس مما يهمنا الآن ر قوله اعلى معالِم العلم المعالِم جمع معلم موضع العلم فيكون فيه اي في قوله معالِم العلم تجريد وهو خلو اللفظ عن بعض المعنى لصحة اللفظ الاخر قيل المراد بها الاصول التي يتوقف بها على الاحكام من نحو الجواز والفساد والحق والحكمة وهي اكتساب السنة والاجماع والقياس واحلاؤها ظاهر حيث اوجب علينا الاتباع والاثبات قال الله تبارك وتعالى اتبعوا ما انزل اليكم وما آتاكم الرسول فخذوه ومن يشاقق الرسول فخذوه ومن بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين الآية فاعتبروا يا اولي الابصار وقيل المراد بها العلماء واعلاهم ايضاً ظاهر قال الله تعالى يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اتقوا العلم درجات حيث خصهم بالذكر ثانياً بعد دخولهم في ذكر الذين امنوا اظهروا الزيادة درجاتهم عنده تعمر قوله واعلامه قيل المراد بها الابتناء الشرعية نحو دولك الشمس وملك النصاب وشهود الشهر وشرف المكان للصلاة والزكاة والصوم والحج لان العلم هو الامارة والاسباب الشرعية امارات لوجوب الاحكام في الحقيقة لان الوجوب في الحقيقة مضاف الى ايجاب الله تعالى وهو غيب عنا والله تعالى اقام الدلائل الظاهرة من نحو دولك الشمس وغيره علماً على ايجاب الغيبى تيسير للعباد واعلاهم من حيث اضاف الوجوب اليها وقيل المراد بالاعلام العلماء الذين يقتدى بهم وله وجه حيث يطلق الاعلام ويراد بها العلماء في كثير من الموضع اه قوله واعلامه جمع علم معنى العلامة أو الجبل أو الرية وعلى الاول المراد بها الدلائل الالهية الشرعية

واظهر شعائر الشرع واحكامه وبعث رُسُلًا وانبياء صلوات الله عليهم  
 اجمعين الى سبيل الحق هادين واخلفهم علماء السننهم داعين يسلكون فيما لم  
 وعلى لثاني العلماء وعلى لثالث نفسه أي الرايات فيكون في العبارة على الشق الثاني استعارة مصرحة  
 حيث شبه العلماء بالجبال في كون كل واحد منها مخرج لان الجبال اخرجت الارض عن التحرك والاضطراب والعلماء  
 يخرجون الناس عن الجهل بالوعظ والتعليم الشرائع والاحكام وذكر المشبه به وحذف المشبه اراد بالمشبه به المشبه هذا  
 ليس الاستعارة ويكون في العبارة على الشق الثالث ثلاث استعارات مكنية وتخييلية وترشيحية حيث شبه العلم  
 بالسلطان له راية في كونه واجب الطاعة والانقياد وحذف المشبه به وذكر المشبه فهذا استعارة مكنية وثبتت  
 الامة التي هي لازم المشبه به للمشبه استعارة تخيلية وثبتت العلوية المناسبة للازم المشبه به استعارة  
 ترشيحية والضمير المجزوف في قوله واعلامه راجع الى العلم ويمكن ان يرجع الى لفظ الله تعالى ولا يخفى معناه على ذي الفهم  
 على كل تقدير وقوله واظهر شعائر الشرع الشعائر بالهزة كما في الصحائف جمع شعيرة وهي ما جعل علما على طاعة  
 الله تعالى قيل المراد بها ما يؤدى من الصلوات على سبيل الاشتهار كالاذان وصلوة الجمعة والعيد والاضحية والخطبة و  
 جمع العرفات والمزدلفة والمراد من الشرع المشروع اذ لو كان المراد به الشارع لقال شعائره ولقائل ان يقول  
 لا يجوز ان يكون واضعا لمظاهر موضع المضمرة قلت فيه ان باب الاضمر ووجهه في الكلام والشرع  
 باطلا فيه يتناول الاسباب والاحكام الشرعية وهذا من قبيل اضافة البعض الى الكل او الشرح  
 بجملة الشرح يقال شرع محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كما يقال شريعة محمد صلعم واحكام الشرع  
 هي الحل والحرم والصحة والفساد وغيرها وحمل الشعائر على الاسباب والعلل والشروط والعلامات انساب الاحكام  
 ويكون اشارة الى براعة الاستهلال لان كتابه هذا مشتمل على الاحكام مبينه بذلك وقوله واحكامه الحكم  
 الاثر الثابت بشئ نحو الجواز والفساد والاضافة للبيان كخاتمة فضة لجواز اضافة الاحكام الى غير الشرع كالنحو  
 وغيره وقوله وبعث رُسُلًا وانبياء صلوات الله عليهم اجمعين بعث الرسل من اعلى النعم قيل المراد هو النبي  
 الذي معه كتاب موسى وعيسى عليهما الصلوة والسلام والنبي هو الذي ينبي عن الله تعالى وان لم يكن معه  
 كتاب كيوشع عليه السلام وهو الظاهر كذا في الكشف (قوله هادين) صفة للانبياء واحال منه ان جوز الحال  
 عن النكرة الغير المخصصة او قيل بتخصيصه لاستناد بحث اليه يعني لا قال بعث علم منه ان ما يذكر بعد هاد وثي  
 يصح ان يحكم عليه بالبعث فاذا قال انبياء فهو في قوة انبياء موصوفين بصفة الحكم عليهم بالبعث (قوله هادين)  
 اعم مبينين طرق الحق والصواب واعتراض على المصنف رحمة الله بانه ترك ذكر محمد صلعم مع كونه الاصل المحتاج  
 الى ذكره واجيب بان المراد بالرسول والانبياء محمد عليه الصلوة لكن جمعه تعظيما له واجلالا لقدره وهو محتمل  
 كلامه اقول هذا الجواب بعيد غاية البعد بعد التاكيد باجمعين (قوله داعين) كقوله هادين في كونه صفة مادحة  
 وقوله واخلفهم علماء من خلف فلان فلانا اذا جاء خلفه عدى بالهزة الى المفعول لثاني اعم جاء بهم خلفهم جعلهم  
 خلفاء لهم فان العلماء ورثة الانبياء والوارث خليفة المورث وعلماء جمع عالم كشعراء جمع شاعر وهو من قبل  
 الابن وتامر لان العلم امر يدلى على ان صاحبه تعاطاه حتى افضه اليه وليس يجمع عليهم وان كان يجيئ في هذا الحكم



مستترشدن منه في ذلك وهو ولي الامر شاد وخضر اائل المستنبتين  
بالتوفيق حتم وضعوا مسائل من كل جلي ودقيق  
وحكامه ر قوله الى سنن سننهم السنن جمع سنة بضم السين وتشديد النون بمعنى راة وعادت كذا  
في المنتخب فالمراد من لفظ السنن الاول الطرق ويلفظ السنن الثاني اما العادات فيكون المعنى  
داعين الى طرق موصلة الى عادات الانبياء على نبينا وعليهم الصلوة والسلام بحيث لو اختار الانسان  
هذه الطرق لوصل الى عاداتهم واخلاقهم والطرق فيكون المعنى داعين الى طرق موصلة الى اليكها  
الى طرق الانبياء الموصلة الى الحق تعالى شأنه ر قوله يسلكون يجوز ان يكون صفة لعلماء وان  
يكون حالاً لا تصافه اولاً بداعين والنكرة الموصوفة جازان يقع عنها الحال متأخراً وان يكون استئنافاً  
كان قائلاً قال كيف دعوتهم الى سنن سننهم فقال يسلكون فيما لم يؤشر عنهم لم يوجد عنهم  
مأثور اي مروياً مسلك الاجتهاد وفيه بيان انهم لا يخرجون عن المأثور منهم اذ وجدوا واثم متبعوهم  
على الدوام لانهم ان وجدوا مأثوراً عنهم عملوا به واتبعوه فيه وان لم يجدوا اتبعوهم في طريقهم  
اذ لم يوج اليهم وهو الاجتهاد وهو استفراغ الفقيه الوسع لتحصيل النطق بحكم شرعي اه قوله يسلكون  
من باب ترشيع الاستعارة لذكر الطريق اولاً ولهذا قال مسلك الاجتهاد وعقبه بقوله مستترشدن ر قوله  
فيما لم يؤشر عنهم اي لم يرو عن الرسل والانبياء من اثار الحديث اذ ارواه ر قوله مستترشدن حال  
من ضمير يسلكون اه اقول ان كان يسلكون حالاً يكون مستترشدن من الاحوال المتداخلة ر قوله  
وخضر اائل المستنبتين اراد بهم ابا حنيفة واصحابه رحمهم الله تعالى ليل قوله حتم وضعوا مسائل  
من كل جلي ودقيق فانهم الذين تولوا تمهيد قواعد المسائل الفقهية الشرعية وتبيينها بهم الفائزون  
بدرجات الفضل في وضع المسائل على مخصوص وكل من بعدهم مقتدون على اثارهم مقتبسون من  
انوارهم فلهذا الدرجة العليا والرتبة القصوى رزقنا الله تعالى شفاعتهم آمين يا رب العالمين والمراد بالجلي  
المسائل القياسية لظهور اركانها غالباً وبالذات مسائل الاستحسانية لظهور اركانها قليل ما وضع  
اصحابنا من المسائل الفقهية هو الف الف ومائة الف وسبعون الفا وثلاث مائة مسألة والاستنباطية لا يخرج  
من نبط الماء من العين اذا خرج وليستعمل الاستنباط في استخراج الوصف المؤثر من النصوص  
لما ان في الموضوعين كلفة ومشقة ولهذا اعطيت به اقل العلماء وارتفعت درجاتهم ولما بين  
الماء والعلم من المشابهة اذا الاول سبب حياة الاشباح والثاني سبب حياة الارواح واليه وقعت  
الاشارة في قوله تعالى واخيئنا به بلكة ميثاً وقوله تعالى او من كان ميثاً فآخيئنا اي كافراً  
فهذه يئاة فاطلق اسم الاحياء فيهما ر قوله من كل جلي ودقيق اراد به المسائل القياسية والاستحسانية  
فان البعوضة اذا وقعت في البير القياس ان تفسد الماء لوقوع النجاسة في الماء القليل هذا دليل  
ظاهر دركه والاستحسان ان لا تفسد لان ابار الفلوات ليست لها عروس حاضرة والمواشي تبعها  
وتلقبها بالريخ فيها فجعل القليل عفواً للضرورة ولا ضرورة في الكثير وهذا دليل خفي دركه

سنة فيمكن ان يراعى القدر الثاني في بيان عشرة توقيف

ابن القيم رحمه الله تعالى في المحرر في بيان مسائل الاجتهاد في الفقه المالكي



ص ق و ر ب الن و ا ج و ا ع م ا ن ج ل ا ل ا س ل ا ن ا ت ا ن و ت م ث ن و ف ا ل ش ا ي ا ر ب ع ا ش ا ر ا ن م ن ف و ق ٥ و ا ش ا ن م ن ت ح ت ا س ف ل ا ل م ا ي ا ه ي ا و ا م ل م ا ي د و ل ل ا ل ا ف ر ف م ت د م ا ل ت م ا ل ر ا ب ع ا ي ا ر ب ي ل ع ا ل ج ا ن ب ا ل ت ا م ا ل

غير ان الحوادث متعاقبة الوقوع والنوازل يضيق عنها نطاق  
الموضوع واقتناص الشوارد بالاعتبار من الموارد والاعتبار بالامثال  
من صنعة الرجال وبالوقوف على المأخذ بعض عليها بالنوازل وقد  
جرت على الموعود في مبدأ اية المبتدئ ان اشرحها بتوفيق الله تعالى  
بقوله غير ان الحوادث جواب عما ترد شبهة على قوله وضعا مسائل من كل جلي ودقيق ان المسائل نازكا  
كلها موضوعة فما بال من بعدهم من المستنطين والمصنفين يتصدى لاستنباط الدلائل ووضع  
المسائل اليس تكفي موضوعاتهم ولم تصدق انت لتصنيف هذا الكتاب اعني الهداية المباركة فاجاب  
عنه وقال نعم كذلك الا ان النوازل تنزل ساعة بعد ساعة والحوادث تحدث حينئذ حين فلا يشوب  
جميعها نطاق الموضوعات ولا يجوز كلها حزام المنصوصات فست الحاجة لمن بعدهم الى وضع المسائل  
على حسب تلك الحوادث والنوازل لكن بانها على ما اسبوه ومفروعا على ما اصابوه فكانوا هم الواضعين  
كلها على التحقيق بعضها بالمباشرة وبعضها بالتسبيب بيان الطريق فكان لهم الاجر السني والذكر المعلى  
بقوله واقتناص الشوارد بالاعتبار من الموارد جواب سوال تقريرة انه لما كان الحوادث والنوازل خارجة  
عن موضوعات الاوائل فبأى طريق يُعلم لنا احكامها حاصل الجواب انه يعلم لنا احكامها بالاستنباط  
والاستخراج عن مأخذ الاحكام الذي هو الكتاب والسنة والاجماع بالاعتبار بقياس احكامها على  
نظائرها التي استنبطها الاوائل عن المأخذ المذكور وهما استعارتان مصرحتان مع الترشيحية حيث شبه  
الاحكام المستخرجة عن المأخذ بالاستنباط بالشوارد اي بالصيود الوحشية النافرة في تعمير الوصول اليها  
ثم حذف المشبه وذكر المشبه به واراد به المشبه فهي مصرحة واثبت له اي للمشبه الاقتناص اي الاصطفا  
الذي هو مناسب المشبه به فهي ترشيحية وكذلك شبه مأخذ الاحكام بالموارد في ان كل منهما محل لاخذ  
ما هو سبب الحيوة فان المأخذ سبب الحيوة قال الله تعالى وجعلنا من الماء كل شئ حي وكذلك العلم سبب  
الحيوة قال النبي صلى الله عليه وسلم من صار بالعلم حيا لم يمته ابدا ثم حذف المشبه وذكر المشبه به واراد  
به المشبه وهذه استعارة مصرحة واثبت له المشبه بالاعتبار بالموارد في ترشيحية قوله والاعتبار بالامثال من صنعة  
الرجال اي وقياس الاحكام على نظائرها بالعلل لمؤثرة من صنعة الرجال الكاملين في الرجولية المعنى  
لما يكون في الرجال من مرضيات الخصال لا من صنع كل احد وجعل من علمهم كانه ناقص في الرجولية  
بقوله وبالوقوف على المأخذ بعض عليها بالنوازل قال في المغرب العض قبض بالاشيان من باب كبس  
وعض في العلم بناجدة اذا اتقنه اي انما يتوصل الى ايقان تلك الشوارد بالوقوف على مأخذ النصوص و  
الضمير في عليها للشوارد اه كفايه قال في العناية وبيان ان الاعتبار ليس صنعة كل احد بل من صنعة الرجال  
الكاملين في الرجولية (وقوله بالوقوف على المأخذ) خبر ثان لقوله والاعتبار بالامثال (وقوله بعض عليها)  
حال من الضمير في الخبر ومعناه وقياس الاحكام على نظائرها انما هو من صنعة الكامل من الرجال وهو  
بالوقوف على المأخذ كما كونها بعض عليها بالنوازل يعني اذا كان الوقوف باحكام واتقان انتهى (وقوله الاعتبار  
بالامثال) ان كان ذكره هضم لنفسه عن مرتبة التصنيف كان معناه والاعتبار بالامثال من صنعة الرجال بالوقوف

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



شرحاً ارسمه بكفاية المنتهى فشرعت فيه والوعد يسوغ بعض المساغ  
 وحين اكاد اتكئ عنه اتكأ الفراغ تبينت فيه نيل امن الاطناب ونشيت  
 ان هجر لاجله الكتاب فصرفت عنان الغاية الى شرح اخر موسوم بالهداية  
 المحكم المتفن على لما أخذ ولست منهم ولا حصل لي ذلك ولكن كان قد جرى على الوعد في مبدأ بداية البتة  
 ان اشهرها شرحاً ارسمه بكفاية المنتهى فشرعت فيه حال كون الوعد يسوغ بعض المساغ لئلا يكون مبدأ  
 اذا وعد اخلف وانما قال بعض المساغ لان الوعد بالتبرع غير موجب وانما هو مجوز حيناً والى هذا المعنى اعني  
 كونه هضمًا لنفسه ذهب صاحب النهاية وتاج الشريعة رحمهم الله تعالى وان كان ذكره لبيان صلاحية  
 لذلك كان معناه وانما منهم هم رجال ونحن رجال وحصل الوقوف لنا على ما أخذ بالالتقان كما  
 حصل لهم فجاز لنا الاعتبار والحال انه قد جرى على الوعد وهو ما يسوغ بعض المساغ يعنى منفرداً  
 عن صلاحية الوعد للاتيان بالموعود فكيف مع الصلاحية والى هذا ذهب بعض الشارحين بقوله  
 وحين اكاد اتكئ عنه اتكأ الفراغ قيل عدى الاتكأ بعن وان كانت تعديته بعلى لتضمن معنى الفراغ  
 ورد بان معناه حينئذ يكون وحين اكاد افراغ عنه فراغ الفراغ وهو تركيب فاسد والصحيح ان عنه  
 صلة الفراغ قدم عليه رعاية للسمع اقول معمول المصدر لا يتقدم عليه على ما نص عليه في كتب  
 النحويين اقول قد كتب في هامش كتابي ما هو صورته ويمكن ان يقال على تقدير تضمن معنى الفراغ  
 ليس معنى التركيب ما ذكره هذا الراد بل معناه اكاد اتكئ فارغاً عنه اتكأ الفراغ ألا يرى الى قول صاحب  
 الكشف عند قوله تعالى وتكبروا لله على ما هداكم وانما عدى فعل التكبير بحرف الاستعلاء  
 لكونه متضمناً معنى الحمد كانه قيل وتكبروا لله حامدين على ما هداكم حيث البقى الفعل المتضمن  
 على حاله وابرز المضمن حالاً وجعل الجار متعلقاً به فكذا اي قدر ما نحن فيه ولا يلزم فساد التركيب  
 فاقول او معناه اكاد افراغ عنه متكئاً اتكأ الفراغ على ان يكون المضمن فيه حالاً وهو اكثر واقيس صرح  
 به السيد في حواشي شرح المفتاح بقوله تبينت اى علمت والنمذ الشئ القليل بقوله فضت العنان  
 والغاية يعنى عنان الخاطر وعناية القلب وقيل المراد بالعنان الظاهر وبالعناية الباطن بقوله  
 اجمع يجوز ان يكون حالاً من ضمير صرفت ويجوز ان يكون صفة شرح بقوله بين عيون الراية  
 هي التي اختارها العلماء رحمهم الله نعم فان عين الشئ خياره بقوله متون الدراية متون الشئ

الهداية شرحاً ارسمه بكفاية المنتهى فشرعت فيه والوعد يسوغ بعض المساغ  
 وحين اكاد اتكئ عنه اتكأ الفراغ تبينت فيه نيل امن الاطناب ونشيت  
 ان هجر لاجله الكتاب فصرفت عنان الغاية الى شرح اخر موسوم بالهداية  
 المحكم المتفن على لما أخذ ولست منهم ولا حصل لي ذلك ولكن كان قد جرى على الوعد في مبدأ بداية البتة  
 ان اشهرها شرحاً ارسمه بكفاية المنتهى فشرعت فيه حال كون الوعد يسوغ بعض المساغ لئلا يكون مبدأ  
 اذا وعد اخلف وانما قال بعض المساغ لان الوعد بالتبرع غير موجب وانما هو مجوز حيناً والى هذا المعنى اعني  
 كونه هضمًا لنفسه ذهب صاحب النهاية وتاج الشريعة رحمهم الله تعالى وان كان ذكره لبيان صلاحية  
 لذلك كان معناه وانما منهم هم رجال ونحن رجال وحصل الوقوف لنا على ما أخذ بالالتقان كما  
 حصل لهم فجاز لنا الاعتبار والحال انه قد جرى على الوعد وهو ما يسوغ بعض المساغ يعنى منفرداً  
 عن صلاحية الوعد للاتيان بالموعود فكيف مع الصلاحية والى هذا ذهب بعض الشارحين بقوله  
 وحين اكاد اتكئ عنه اتكأ الفراغ قيل عدى الاتكأ بعن وان كانت تعديته بعلى لتضمن معنى الفراغ  
 ورد بان معناه حينئذ يكون وحين اكاد افراغ عنه فراغ الفراغ وهو تركيب فاسد والصحيح ان عنه  
 صلة الفراغ قدم عليه رعاية للسمع اقول معمول المصدر لا يتقدم عليه على ما نص عليه في كتب  
 النحويين اقول قد كتب في هامش كتابي ما هو صورته ويمكن ان يقال على تقدير تضمن معنى الفراغ  
 ليس معنى التركيب ما ذكره هذا الراد بل معناه اكاد اتكئ فارغاً عنه اتكأ الفراغ ألا يرى الى قول صاحب  
 الكشف عند قوله تعالى وتكبروا لله على ما هداكم وانما عدى فعل التكبير بحرف الاستعلاء  
 لكونه متضمناً معنى الحمد كانه قيل وتكبروا لله حامدين على ما هداكم حيث البقى الفعل المتضمن  
 على حاله وابرز المضمن حالاً وجعل الجار متعلقاً به فكذا اي قدر ما نحن فيه ولا يلزم فساد التركيب  
 فاقول او معناه اكاد افراغ عنه متكئاً اتكأ الفراغ على ان يكون المضمن فيه حالاً وهو اكثر واقيس صرح  
 به السيد في حواشي شرح المفتاح بقوله تبينت اى علمت والنمذ الشئ القليل بقوله فضت العنان  
 والغاية يعنى عنان الخاطر وعناية القلب وقيل المراد بالعنان الظاهر وبالعناية الباطن بقوله  
 اجمع يجوز ان يكون حالاً من ضمير صرفت ويجوز ان يكون صفة شرح بقوله بين عيون الراية  
 هي التي اختارها العلماء رحمهم الله نعم فان عين الشئ خياره بقوله متون الدراية متون الشئ







الفن وهو علم الفقه كله خير فان شئت فارغب في الاقصر والاخصر حفظاً وتحصيلاً وان شئت في الاطول والاكبر كشفاً وتأصيلاً وقيل معناه جنس العلم حسن فارغب في اى نوع شئت وهو كلام صحيح لكن لا تقرب اليه هنا ر قوله (المجموع الثاني) المراد به الهداية وكانه بعد صرف العنان والعناية لم يشرع فيه حتى سأل اخوانه الاملاء عليهم فافتح <sup>الماء الزاوي من زينة زوقين</sup> مستعديناً بالله تعالى في تحرير اى تقويم ما يقاوله وتلخيصه وفي لفظ المفاعله مزيد مزاولة ومقاساة ليس في القول وحلوت الشئ اردته ويقال فلان جد يربكذ اى خيليق به روى ان صاحب الهداية بقى في تصنيف الكتاب ثلاث عشرة سنة وكان صائماً في تلك المدة لا يفطر اصلاً وكان يجتهد ان لا يطعم على صومه احد فاذا اتى خادم بطعام يقول خله ومرح فاذا راح كان يطعمه احد الطلبة او غيرهم فكان بركة زهده وورعه كتابه مباركاً مقبولاً بين العلماء

اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنَ الصَّالِحِينَ الْمَقْبُولِينَ  
الْمَقْرَبِينَ عِنْدَكَ يَا اللَّهُ جَلَّ جَلَالُكَ - آمِينَ  
بَارَكَ الْعَالِيَيْنُ

وهذا الشرح اشرح ديباً بجهل هذا ليرى ما ذكره ما اخذته من شهر وجه المعبرة وحوادثها مع زيادة يسيرة لتوضيح الدرام

اطلاع

مخلص العلماء محبت الاتقياء محمد يعقوب ولد خداى نظر قوم فوفلزى ساکن قلیچ آباد در بابت انحرافات طبع شدن شرح قدس معاونت نموده بطریق قرص حسنه تا بانجام طبع رسید اللهم لعله معوزا ومغفورا فى الدنيا والعقبه آمین

عبد	عبد الغفور
ک	کفایہ
ع	عنایہ
م	منتخب
ود	ولی محمد

میں نے

تا بیخ طبع دیباجه هدیه بشیریه از طرف کتاب	دیباجه دیار شیرینه چو طبع شد
بر گفت بر تن شرح شمع دیدان	دورتن برین دیباجه شمعونانی بود
بسی نیک یادگار دزدی از در جان	آن کوئی می فهمد غنجدی است
	این جنون فیضی که رسید برین کی

تجدد الرشید گفت بسال طاعتش

نجاه دهنده سیزده سال شد عیان

۱۳۵۳ هـ

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمد لمن عنايته كما يقوم منه البداية واليه النهاية على طبع الجواهر من الأولين

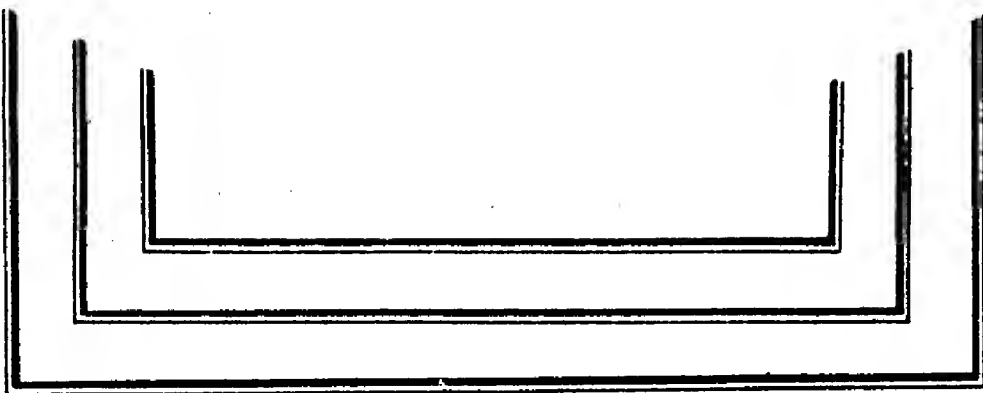
الكتاب  
سراج السالكين  
لمفتي دارالعلوم  
الدينوري

من تصانيف شجر العلوم معدن الفهم الحافظ الحاج مولانا أبي الحسنات محمد عبد الحق نور الله

المكتبة الشريفة

سرکي روڈ کوئٹہ فون: ۶۶۲۶۳





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حامدا ومصلحيا يقول أبو الحسنات محمد بن عبد الله بن أبي الكونى ابن علامه دهره فها هم عصره مرجع الحكماء  
 في زمانه مطلب لا علامه في اوانه موكدا الحاج المحافظ عبد المحلى جعل الله من روحه ثجنا النعيم هذه رساله سماه  
 بن تين الدال اين لمقدمة الهداية مرتبة على عدة اية كل منها اطالب الهداية كفاية فاجعلها كذيلة  
 لما الفتى سابقا وثمة لما صنفته سالفاهدا اية في ترجم من ذكر في الجمل من الاولين من الهداية اخذ  
 من التهذيب وتهديبه وتذهيبة والاهم بانه وغيرها التهذيب الامم واللغات للنووي وشروح الهداية  
 ملاحظ في التعبير عنهم بعنوان صاحب الهداية **حرف الالف** اليهم الاول وفتح الباء الموحدة وتشديد الياء التثنية  
 للتثنية هو ابن كعب بن قيس بن عيينة بن زبيدة الخزرجي الانصارى كناه رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم  
 بابي المنذر وكنى له عمر بن الخطاب بابي الطفيل شهد المعقبة الثانية في سبعين من الانصار وشهد به راوغيرها من المشاهير  
 ومن اجل مناقبه ما ثبت في صحيح البخارى ومسلم عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يقول  
 ان اقرء عليكم قالوا قدى اول من كتب لرسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ابى وكانت وفاته بالمدينة سنة  
 ثلثين فخلد عثمان قال ابو نعيم هو الصحيح وقيل بن نفع وعشرين وقيل غير ذلك **ابو حميد**  
 اسمه عبد الرحمن بن سعدة ويقال ابن عمرو بن سعدة وقيل ابن المنذر بن سعيد قيل غير ذلك روى عن رسول الله صلى الله عليه  
 الله عليه وعلى آله وسلم عدة احاديث ورمى عنه ولده له سعيد مجابر وعباس بن سهل وغيرهم كان اعلم  
 احداث الصحابة بصلوة رسول الله صلى الله عليه وآله عنه اصحاب السنن شهد احدا ما بعد ما من المشاهير وتوفى  
 في اخر خلافة معاوية رضي الله تعالى عنه **ابن المبارك** هو عبد الله بن المبارك بن واضح ابو عبد الرحمن  
 المروزي الزاهد الفقيه المحدث جمع بين الفقه والادب والفن واللغة والورع والعبادة واحد شيوخ الامام احمد  
 اخذ عن سفيان الثوري والامام مالك والامام ابو حنيفة ومدا في مواضع كثيرة وشهدت بفضل الامامة ونقل ابن  
 خلكان عن كتاب النضر صرح على مراتب اهل النضر من انهم قد هموا من الرشيد الرقة فاجعل الناس خلف ابن المبارك فاشفت  
 امولدا ميراث منير فلما رأت الناس قالت ما هذا قالوا عالم خراسان فقالت والله الملك لا ملك هارون الذي

٧١

الذي لا يزل  
 في ربه  
 صنفه  
 علامه ميراث





أخفى في المراد به أبو داود صاحب السنن على اختيار صاحب غياث القريب صاحب العنايد وغيرهما من الشراح قريبه على ما تقتضيه  
 القواعد وأما سليمان بن بكاشع بن شاذان بن عمرو بن عامر السجستاني قال أبو حاتم وغيره وفيل سليمان بن بشير بن شاذان  
 وقال أبو عبيد وأبو بكر بن داود سليمان بن بكاشع بن شاذان بن عمرو بن عامر السجستاني قال أبو حاتم وغيره وفيل سليمان بن بشير بن شاذان  
 والقلب إلى أصيل وأصيل من يمسك في يده السنين وكسرها وهو لا يشوبه ولا يحيطه مكسور ثم اسمهم ملكة بكرى كانت لها ملكة  
 المعروف فذكر بن جرير في إسناده أن أبا عبد الله عليه السلام سمع أبا داود عبد الله بن مسعود القعني وأبا الوليد الطيالسي وأحمد بن  
 حنبل في حديثهم وغيرهم وسمع عبد الله بن مسعود في الإسكافي وأبو داود وغيرهم وكان أحد حفاظ الإسكافي حديث رسول الله  
 وعلى أصل القبول في ديوان الشام والحجاز والعراق وخبر أسان وغيرهم كذا تصدق كتاب السنن صاحب كتاب الحديث  
 كالمصنف يتبعونه أثنى عليهم من العلماء ومداخيلهم من الفضلاء وحكى عن الحسن بن محمد الرزاري أنه قال رأيت  
 رسول الله في المنام فقال من أراد أن يستمسك بالسنن فليقرأ سنن أبي داود وكانت ولايته سنة ثنتين في مائة  
 ووفاته بالبصرة في أربع عشرة سنة بقيت من شوال سنة خمس وسبعين ومائتين هذا ما نقلت قد روي أبو داود  
 هذا في سننه حديث الثقلين ولولا كثر تضعيفه لم يكن عليه فهو على مقتضى عادته صحيح وكيفية يصح قول صاحب الهداية  
 ضعه أبو داود قلت الضعيف وإن لم يكن مصرحاً في كلامه لكن يستنبط منه لأن نفسه ضعيفاً في منناه مطرأ  
 فالصاحب النهاية وقيل لا يمكن أن يكون تضعيفه في غير سنن وقال العيني لا يمكن أن يكون المراد بأبي داود أبو داود الطيالسي  
 لا صاحب السنن **أبو داود جافة** بضم الدال اسم سماه أبو بكر بن خريش بنو قيس بن أسد بن خزيمة الخزرجي الأنصاري شهيد  
 بدر وكان من الشجعان ودافع عن رسول الله يوم أحد وشهد له ما كثر وشالته في قتل مسيلمة الكذاب توفى في خلافة  
 أبو بكر رضي الله عنه **أبو عبيد** بغير تاء مة كوفي باب الجنيات من كتاب الحج اسمه القاسم بن سلام كان ذاباع طيل  
 في فنون الأدب والفقه قال القاضي أحمد بن محمد بن كامل كان أبو عبيد فاضلاً في دينه منفذاً في أصناف العلوم من القراءات  
 والفقه والعربية والأخبار حسن الرواية صحيح النقل روى عن ابن زبيرة ولا يصحع وأبي عبيد بن رباح عن ابن الأثير في الكافي والقراء وغيرهم  
 وروى في المناس من كتب المصنف في نسخة وعشرين في الحديث والقراءات ولا مثال في معاني الشعر وغير الحديث وغيره لا يثق  
 أنما أول من صنف في غريب الحديث وقال الهلال من الله تعالى على هذه الأمة بأربعين ألفاً من الخبر بلشافعي وفق الحديث وبأحمد  
 بن حنبل في الحديث ولولا كثر الناس في يحيى بن معين في ذنب الكذب عن الأحاديث وبأبي عبيد القاسم بن سلام  
 في غريب الحديث وكانت وفاته بمكة وقيل بالمدينة سنة اثنتين وثلث وعشرين ومائتين وقال البخاري سنة أربع  
 وعشرين وبوجه في بعض نسخ الهداية في الموضوع المذكور أبو عبيد بالتاء واسمه معمر بن المنفى وقد ذكرنا ترجمته في الأصل وقال  
 العيني في شرحه أبو عبيد اسمه معمر بن المنفى في بعض النسخ أبو عبيد بالتاء واسمه القاسم بن سلام البغدادي ولا أول  
 أصحائهم في هذا المجال في تاريخ ابن خلكان وغيرهم من التواريخ المعتمدة من أن أبا عبيد بغير التاء كنية القاسم وبالتاء كنية  
 معمر والله أعلم **أبو قتادة** المشهور أن اسمه الحارث بن ربعي الأنصاري وحزم الواقدي وابن الكلبي بأن اسمه النعمان  
 وقيل عمرو وأما كنيته بنت مطهر بن حرام شهيداً له ما كعبها وكان يقال له فارس من رسول الله صلى  
 عنه وعن معاذ وعمرو وغيرهم وروى عنه ابنه ثابت وعبد الله بن مسعود وغيرهم مات بالكوفة في خلافة علي رضي  
 عنه عليه وقال الواقدي مات بالمدينة سنة أربع وخمسين وذكروا البخاري في من مات بين الخمسين والستين





[illegible]

موت حين قدمه على الشام فلم يركبوا معه من ذلك اليوم واذن ايضا في من كان في المدينة يكره قبر رسول الله صلى الله عليه  
وعلى آله وسلم وله فضائل كثيرة وصاقب غفيرة من اجل ما ثبت في صحيح البخاري ومسلم ان رسول الله قال دخلت  
الجنة فسمعت حشفة فعليك بيزي وما اشبهه من ان سيد لال عن الله شين فموضوع كما قال ابن كثير  
في تاريخه وكذا ما اشتهر من قصة سقوطه من المناسرة عند الاذان في المدينة ووفاته بها كان الصغير ان وفاته كانت  
بمئذ تسعة عشر وقيل احدى عشر من قعدة فذكرت سدا من ترجمته في سائق خير المحدثين اذا اخبر البغوي فارجع اليها

### حرف الثاء المثلثة ثابت

خطيب رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم والشهود بالجنة شهد بدرا وللشاهد كلها ودخل عليه رسول الله  
صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهو علي فقال اذهب اليك الباس رب الناس عن ثابت بن قيس بن شماس اسقته شهد بالجمامة  
في خلافة الحكم سنة اثنتي عشرة ورمى الطبراني والبغوي عن انس ان ثابت لما قتل كان عليه درع فمر به رجل مسلم  
فاخذها فبينما كرجل ناثر اذا ناثر ثابت في المنار وقال انما قتلت الخذلان درعي ومثله في اقصى الناس وعند خبائه  
فرس في فاته خاله او كان امير الجيش فمعه فليأخذها وليقل لا يكره ان علي بن كذا وكذا فليؤده وان فلا نامر عبيد  
عقوب فاسيد قط الرجل في خالد فاخبره فبعث الى درع فاتي بها وحديث ابا بكر يرويه فانه قد وصيته قال العبد

الوصية في المنار غير نافذة الا وصية ثابت فهو من نصيبه رضي الله تعالى عنه ثعلبة بن صعيير العدوي ويقال ابن  
عبد الله بن صعيير ويقال ابن ابي صعيير ويقال عبد الله بن ثعلبة بن صعيير له حديث واحد عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم  
في صدقة الفطر وعند ابنه عبد الله وفيه اختلاف كثير كذا في التهذيب وقال العيني في شرحه ثعلبة بن صعيير  
بضم الصاد المهملة وفيه العين المهملة وسكون الياء القليلة المثلثة في آخره راء محمدا والمذكور في سنن ابو داود  
وغيرة ابن ابي صعيير وفيه الفقه ذكره ولا كنية وفي الكمال ذكره في ترجمته ابنه عبد الله وقال البرقي عبد الله بن  
صعيير سمع رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ودعاه وكانت ولادته قبل الهجرة بربع سنين وقيل بعدها وتوفي سنة  
سبع وثمانين وقال لا نراهم قال جمال الدين في نسبه العذر بضم العين المهملة وسكون الدال المعجمة احمرا راء مهله وقيل

العدوي منسوب الى جد عدى ثلج هو محمد بن شجاع احد اصحاب الامام ابي حنيفة نسبة الى ثلج بن عيسى بن مالك بن  
عبد مناف وليس هو ومنسوبا الى بيع الثلج ويقال له ابن الثلج وله تصانيف كثيرة مات فجاءة في صلاة العصر وهو ساجد  
سنة ست وستين ومائتين كذا قال العيني ثمامة بضم الثاء ابن اثال بضم التاء وقصيف الثاء مصرع

بل اخلاف ابن العلماء بن عبيد بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة بن ابلاد وان حنيفة الحنفية الامام سيده اهل البها من اسرة رسول الله

### حرف الجيم جعفر

ثم اطلقه فاسلم وحسن اسلامه وقصصه مروية في الصحيحين وغيرهما  
ابن ابي طالب بن عبد المطلب بن هاشم ابو عبد الله الطيكر ابن عم رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم  
قد يمازهاجر الى الحبشة مع اصحابه وقع سبيها لاسلافها شوقا لسنجد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم واستشهد بها  
سنة ثمان وله فضائل مذكورة في الصحاح والمناقب بالطيكر لقوال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم رأيته  
جعفر بن ابي طالب بطير مع الملاح كذا رواه الترمذي والطبراني والحاكم وغيرهم لا اله الا الله كان يطهر في الدنيا كراما

### حرف الحاء المهملة الحارث

كما يفر من شرح العقائد النسفية



بن هاشم عم النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ولم ير له الا سلافة فقه كان لعبد المطلب ثلثة عشر اولاد اولهم يدعى الاسلام  
 اربعة منهم ابو طالب وابو لهب وحزرة والعباس ولم يسلم الا اثنا عشر والعباس كذا في تاريخ الخميس **جيب**  
**بن اسلام** هكذا وقع في الهدية في فصل النفييل وصوابه ابن مسلمة كما كتبه عليه الزليعي وهو المذكور في كتب  
 اسماء الرجال انه جيب بن مسلمة بن مالك بن وهيب بن ثعلبة التميمي القهري كان يقال له جيب الروم لكثرة دخوله عليهم  
 واكثر الواقف من سواهم صلى الله عليه وعلى آله وسلم وان كان عمره حين وفاته عليه الصلوة والسلام اشد من عشرين  
 سنة وقال مكحول سألت الفقهاء هل كان له جيب صحبة فلم يعرفوا ذلك فسألت قومه عنه فقالوا نعم وقال ابن  
 معين اهل الشام يثبتون له السماع ايضا ومات في خلافة معاوية رضي الله عنه وقال ابن سعد لم يزل مع معاوية في حروبهم  
 حتى وجهه الى ارمينية واليا فمات بها سنة اثنين واربعين وروى اسحق بن راهويه في مسنده انه ذكر لجيب  
 بن مسلمة الفهر في ان صاحب قبر من خرج بجأفة بطريق ارمينية فخرج عليها جيب فقاتله وجاء بسلبه على  
 خمس فمال من الحرير والدياج والياقوت والزبرجد والتمالك اذ ان ياخذ كلها واني ابو عبيدة وكان امير الجيش  
 الا ان ياخذ بعضه فقال جيب له قد قال رسول الله من قتل فيلانا فله سلبه فقال ابو عبيدة لم يكن ذلك الا بد سمع  
 معاذ بن جبل هذا المخاض فقال لجيب لا تنفع الله فان سمعت رسول الله يقول انما المرء ما طابت به نفس امامه فحطع  
 رايهم على ذلك فاعطوه الخمس وروى نحوه الطبراني في معجمه الكبير والبيهقي في المعرفه واسناده ضعيف واما ما ذكره  
 صاحب الهدية من ان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال لجيب بن اسلام سلبك من سلب قبيلك  
 الا ما طابت به نفس امامك فليس بصحيح كما بسطه العيني في شرحه **حذيفة** بضم الحاء هو ابن حنظل  
 الحاء المهملة واسكان السين المهملة المعروف باليمان بن جابر بن ربيعة اسلم هو وابوه وهاجر الى المدينة وشهد اهل قتل  
 ابو جهم يومئذ قتل المسلمين خطأ فوهب لهم دمه واسلمت امر حذيفة وهاجرت كما روى الترمذي في مستدركه  
 والحسين وكان صاحب سر رسول الله عليه الصلوة والسلام وكان في همدان والري والدينور في زمان خلافة عمر  
 عليه وشهد فتح الجزيرة وولاه عمر المدائن فلم يزل بها حتى مات سنة ست وثلاثين بعد قتل عثمان رضي الله عنهما  
 ليلة **الحسين** بن علي بن ابي طالب سبط رسول الله وريثته في الدنيا وسيد شباب اهل الجنة مناقبه مشهورة  
 وقصته قتله في كتب السير مسطورة وفي رواية الجنان لثيا فح ولد الحسن بن علي في السنة الثالثة من الهجرة في رمضان  
 ولما روى ذكره وانا في خلافة ولادة اخيه الحسين والذي يفيض ما ذكره من زمان وفاته اومائة عمرها ان تكون ولادة الحسين  
 في السنة الخامسة ثم وقفت على كلامه للقطبي المأكي يذكر فيه ان الحسن ولد في شعبان من السنة الرابعة في هذا ولد  
 الحسين قبل تمام السنة من ولادة الحسن ومثله غريب في العادة نادر الوقوع ويؤيد هذا ما وقفت عليه من نقل  
 الواحد ان فاطمة علفت بالحسين بعد مولد الحسن بحسين ليلة ولدت والله اعلم **حنظلة** غسيل اللاتكة  
 هو ابن الراهب من سادات الصحابة وفضلاهم مناقبه شهيرة من اجلها انما استشهد سنة ثلث من الهجرة في يوم  
 احد قال رسول الله عليه الصلوة والسلام ما را حنظلة غسلة اللاتكة فساو امراته فقالت سمع بها كف  
 وفي رواية الطبيعة اي الصوت الشديد من جانب احد وهو جيب فلم يتأخر الاغتسال راواة الطبراني  
 والحاكم وابن حبان وغيرهم وذكر الواقدي ان نروجة جميلة بنت ابي بن ابي سلول وكانت قد ابنت

الانقباض بالبيان  
 لا صاحب مدية  
 توفيقه بالبيان  
 فوافقه في كل شأن  
 من الاضداد ما توفيق  
 البيان انه حاف  
 الاضداد من توفيق  
 كذا قال الترمذي

بما تترك نيل في منامها كان بابا من السماء فتح فدخل حنظلة واغاثا بابه دونه فعملت انه مقتول من الهداية  
اصبحت دعت بحال من قومها واشهدهم انه دخل بها خشية ان يقع في ذلك نزاع كذا ذكره الزبلي في تخرجه  
احاديث الهداية **قوله** وقع في وايد الطرقات حنظلة بالراغب وجاء في رواية ابن حبان حنظلة بن  
ابن عامر قيوهم هذه الاختلاف تعدد وليس كذلك فان ولد حنظلة عمر بن صدي بن زيد بن امية وكنيته  
ابو عاصم وقيل اسمه عبد عمرو ولا نصارى الاوس المديني وكان يعرف بالجليل بالراغب وكان هو وعبد الله بن  
ابن بن اسلول منافقين فبعده الله كان يظن وابو عامر يظنهم وسماه رسول الله بالفاسق لانه كان يروح من  
المدينة الى مكة وقد مع قريش يوم واحد محارباً وكان بمكة الى ان فحمت فهرب الى هرقل فمات هناك كافراً سنة  
تسع او عشر كذا قال النووي والعيني **حرف السين المهملة تسعة** معاذ بن  
هو ابو عمر معاذ بن معاذ بن النعمان بن مولى لقيس الا نصارى المديني سيدة الاوس سلم على يد مصعب بن عمير حين بعثه  
رسول الله الى المدينة لتعليم الناس فشهد به واحد من الخندق توفي شهيداً عام الخندق من جرح اصاب به وثبت في الصحيح  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتهر عرش الرحمن لموت هو في الصحيحين عن ابي براء قال اهدى لرسول الله ثوب حرير فجعلنا نتعجب من  
حسنه فقال المنادي ليل سعد في الجنة خير من هذه الاولين وله مناقب كثيرة **سنة** بن كوع الاسلمي  
للداني مروى عنه ابنه اياس ومولاه يزيد بن ابي عبيد والحسن بن محمد بن الحنفية وغيرهم مات سنة اربع وثمانين  
**سليمان** بن بريدة بن فضال الباء الاسلامي المديني روى عن ابيه بريدة وعن ابن حبان وعائشة وغيرهم  
قال احمد بن حنبل وكيع يقولون ان سليمان كان اصغر حدثاً من اخيه عبد الله واوثق وقال ابن معين وابو حاتم ثقتان مات سنة  
خمس وخمسين ومائتين وفي يوم موته مات اخوه ايضا وكان قد ولد من بطن واحد وآبوه بريدة بن الحصب بن عبد الله  
ابن الحارث اسلم قبل ذلك ولوي شهدها وشهد خيبر وفجر مكة ومات بمر سنة ثلث وستين في خلافة معاوية بن  
زبيرة صحابي وابنه ليس بصحابي وفيه ظهور ما في قول صاحب الهداية في باب كيفية القتال فان ابوا استعاضوا  
بالله عليهم وحاربوهم لقوله عليه الصلاة والسلام في حديث سليمان بن بريدة فان ابوا ذلك فادعهم الى اعطاء  
بجزية الخ من المساكين فان المتبادر من هذه العبارة ان راوى الحديث المذكور عن النبي صلى الله عليه وسلم هو  
سليمان وليس كذلك بل هو مروى في صحيح مسلم وغيره عن سليمان بن ابي فافهم **سنة** بن جندب  
بضم الدال وفجرها وبضم الجيم هو ابو سعيد ويقال ابو عبد الرحمن بن هلال بن جرج بن مرة الفزاري توفي ابوه وهو صغير فقد مت  
به امه الى المدينة ثم غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوات ثورسكن البصرة وكان شهيداً على الخوارج ولذا  
كانت الحرورية بغضوه وكان الحسن بن سعيد بن من فضلاء الجندية يشنون عليه توفي بها سنة تسع وقيس ثمان وخمسين  
وقال البخاري توفي سنة ثمان مائة يقال اخر سنة تسع وخمسين ويقال سنين **سنة** او المؤمن بن  
نرمعد بن القيس بن قيس بن عبد شمس الفرشبة العامري كانت اولادها من عبيد السكران بن عمرو وهاجرت معه الى  
الحبيشة ثم قتلها مكة فتوفي بالسكرة ان بها رضي الله تعالى عنه ولوي يعقب وتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم من النبوة بعد وفاة  
خديجة وقبل تزويج عائشة رضي الله عنها قال ابن اسحق وفائدة وغيرهما وقال عبد الله بن محمد بن عقيل بن وهب جاهد عائشة فكانت  
في اخر خلافة عمر رضي الله عنه على قول الاكثر وقال الواقدي لا ثبت عندنا انها ماتت في شوال سنة اربع وخمسين في خلافة معاوية

**قَالَ** النَّوَوِيُّ قَالَ ابْنُ اسْتِثْنَاءٍ أَوَّلُ مَنْ تَزَوَّجَهَا رَسُولُ اللَّهِ خَدِيجَةُ ثُمَّ سَوْدَةُ ثُمَّ عَائِشَةُ ثُمَّ خُصْفَةُ ثُمَّ زَيْنَبُ ثُمَّ حَمِيمَةُ ثُمَّ أُمُّ سَلَمَةَ ثُمَّ زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ ثُمَّ جُورِيَّةُ ثُمَّ صَفِيَّةُ ثُمَّ مَيْمُونَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُنَّ **سَهْلُ** بن مضر قال أبو عمير صحبه وقال الذَّهَبِيُّ سَهْلُ بن مضر الليثي وقيل سهيل بن أبي البصرة وحديثه عنه خالد السلمي عن أبيه كذا نقل العيني وهو غير ابن مضر إلا في ظاهر من أمرته فان اسمه سلمة أو سليمان وقد غلط صاحب الهداية فكتب أحدهما مكان الآخر كما استنقفت عليه عن قريب **حرف الشين المعجمة** شرحه بضم الشين المعجمة وتخفيف الراء بعد حاء ميم من قبيلة هذيل كذا قال قسطلاني في شرح صحيح البخاري هي التي اقترنت بالزنا عنه على فوجها **حرف الصاد المهملة نصبي** بضم الصاد المهملة وفيه الباء الموحدة الغلب الكوفي ابن معية ذكره ابن حبان في الثقات وكان مسلماً بن قاسم هو تابعي ثقة روى عن عمر بن الخطاب وعامة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم كذا في تهذيب التهذيب وتذهيب التمهيد ولم يذكره وأما في رواية صفوان بن **أمية** هو أبو وهب وقيل أبو أمية صفوان بن أمية بن خلف بن وهب القرشي المكي أسلم بعد أن شهده حينما كافرا وكان من المؤمنين وتوفي سنة اثنين وأربعين وقيل توفي في خلافة عثمان وقيل عام الحجل سنة ست وثلثين وقيل أبوه يومئذ كافرا **صفوان بن عسال** بعين المهملة مفتوح حذو سين مشددة مهملة المراد الكوفي غرامع رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ثلثي عشرة غزوة ومن مناقبه ان عبد الله بن مسعود روى عنه **حرف العين المهملة عباس** بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم كان اسماً من ثلاث سنين وكان وصولاً للدار حاراً مضياً مناقب شهيرة به استسقى عمر بن الخطاب بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم كما هو مروي في صحيح البخاري وغيره وكان ذلك في السنة السابعة عشرة من الهجرة كما في رواية الجنان وأما في رواية اسلامه فروي الواقدي بسند عن ابن عباس ان ابن اسلم بمكة قبل بدو اسلامه بالفضل معه الا انه لم يهاجر فاسمع الكفار يومئذ ورحله الحافظ ابن حجر في تهذيب التهذيب بان ثبت في الصحيح انه قال يومئذ لرسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم حين اسرا في فاديت نفسي وعقيلاً فلو كان مسلماً لما فادي في تصويره انه اسلم حين اسر ثم استنقحكم اسلامه حتى قال رسول الله ايها الناس من اذى عني فقد اذاني فانما عم الرجل صنيوايه وكانت وفاة تلي رمضان سنة اثنتين وثلثين وقبل اربع وثلثين **قَالَ** ذكر ابن اسحق وغيره من باب السيران عبد المطلب لما لقي مرقش بن مارق من بني زهران من بني كحل الله عشرة من الولد ثم بلغوا حق من عوى ليخبروا بهم فلما بلغوا وافقوه على النذر اقرع بينهم فخرجت القرعة على عبد الله والد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وكان اصغرهم واحبهم اليه فبادر لذيجه فمنعته قریش ثم انفقوا على تحكيم بعض الكهكمان فاشارة ليقرب بين عبد الله وعشرة من الاهل فخرجت مائة من الاهل فخرجوا ومن لم يقرب عبد الله بالذبح وروى نحوه الطبراني وغيره وقال العلامة ابن حجر المكي الهيثمي في كتابه النعمان الكبرى على العالم ببولس سيد ولد آدم جليل اولاد عبد المطلب اثني عشر كما قيل وخرج اصغرهم من عبد الله والعباس اصغرهم حتى فقدوا عشرة قبل وجوده من واما قيل ان عبد الله اصغرهم فلما رآه عند ارملة الذي يخرج كلامه **عثمان** بن حنيفة بن وهب بن العكيم الانصاري الاوسى ابو عمر المدني روى عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وعنه ابن ابي شيبة وعبد الله بن عبد الله وعثمان بن خزيمة وغيرهم شهده احد او ما بعد ما قاله العسكري

عبد المطلب  
كان من المؤمنين  
توفي سنة اثنين  
وأربعين

وغيره وقد التزم في قوله شهادة رابعة من غير الخطأ السواد مع حلقه من اليمان فوضع على الجوب من الكرم  
عشر فدارهم واستعمل على رضوان الله تعالى عنه على البصرة قبل الجبل فيقال نزل من معاوية رضي الله تعالى عنه  
**عقبه بن عامر** بن عيسى بن عمرو بن عبد الله بن سعاد ويقال ابن عامر ويقال ابو عمرو ويقال  
ابو عيسى بن عمرو بن عبد الله بن سعاد ويقال ابن عامر ويقال ابو عمرو ويقال  
عائلاً بالفرات والفرقة فصيح اللسان احسن من جمع القرآن قال في تهذيب التهذيب ومصحف الى الان بمصر بخطه على  
غير ترتيب عثمان ولاه معاوية مصر ثم عمر بن الخطاب في آخر خلافة وقيل سنة ثمان وخمسين وروى ابو بكر  
الدمشقي في تاريخه عن عمار بن نسي قال ايت جماعة على رجل في خلافة عبد الملك بن مروان وهو يحدثهم فقلت  
من هذا فقالوا عقبه بن عامر الجهمي قال ابو بكر عن ذلك احمد بن صالح فذكر وقال مات عقبه في الجهمي لا في معاوية  
**عمر بن العاص** بن وايل بن هاشم بن سعيد بن هاشم بن معاوية بن قريش السهمي اسلم عام خيبر  
اول سنة سبع وقبل في صغر سنة ثمان وشهد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم بالصلح واستعمل على  
عمان فلما نزل بها حتى توفي رسول الله ثم ارسله ابو بكر رضي الله عنه امير لال الشام فشهد فتوجهه وقلاه عمر رضي الله عنه  
في جيش امير ففتحها ولم يزل والياً بها حتى توفي عمر ثم عمر بن عثمان في آخر خلافة ثم استعمل معاوية رضي الله عنه  
على مصر فبقي عليها حتى توفي والياً عليها ليل عبد القدر سنة ثمان واربعين وقيل ان في قيل اجد في وخمسين  
قال النووي في الاول اصح في الحديث على كتابه العاصم بالياء وهو الفصيح عند أهل العربية ويقع في كثير  
من كتب الحديث والفقهاء يروون الياء وهي لغة وقد روي في السبعة نحوه ككتاب المتعالم والراء ولعمركم ان النون في  
**عمران** بكسر العين بن حصين بن عبيد بن خاضع الخزاعي البصري ابو محمد اسلم هو وابوه يروي عن عمار خبير سنة  
صحيح من المجتهد وعمر مع رسول الله غزوات وبعثه على البصرة ليقبض أهلها وكان محجاً بالدعوة وفي صحيح مسلم  
عن قتادة كان قد اسلم على حق الكعبة فأتته فركبته في الكعبة فاعتكف في حوزة الحائك في المسجد وقال  
النوري في شرح صحيح مسلم كانت بهمان بن واسيل وكان بصرياً على عهد كذا كانت الملائكة تسلم عليه فالتفت فأنقطع  
سلامهم ثم تركه فأتاه سلامهم انتهى ونقل السيوطي في كتابه نون الحلائل في رويته النبي للملوك عن النبي فأنه قال لو كان  
النبي عن الكعبة بطريقه لكانت عمران مع علي بن الحنفية غير ان كتاب المسكن وفغار في ملكه كان يسلم عليه فخرن  
انتهى وقال الترمذي في تاريخه والبيهقي في دلائل النبوة واليونعيم كان عمران يأمر بان تكفى الدار ونسمع السلام عليكم  
ولا نرى احداً او اخرج ابو نعيم في دلائل النبوة عن يحيى بن سعيد القطان قال ما قد مر علينا البصرة من الصحابة افضل  
من عمران كانت عليه ثلثون سنة تسلم للملائكة عليه من جانب بيته وكانت وفاته سنة ثنتين وخمسين ولعمركم ان  
في اسلام امية حصين وصحبه وصحابه بن الجوزي في التلخيص اسلامه وايدى بما روى الترمذي في باب جامع الدعوات  
عن عمران قال قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لا يبايعة حصين كمن تعبد لها قال سبعة في الاخر واحد  
والسبعة قال فابعد بعد لرغبته ورغبته قال الذي في السماء فقال يا حصين اما انتك لو اسلمت علمك بكتبتين  
نفعك انتك فلما اسلم قال يا رسول الله علي فقال قل اللهم الهني بشدي وأعد من مشي نفسي قال الترمذي هذا الحديث  
حسن غريب **حرف الفاء فاطمة بنت قيس** التي طلقها زوجها وخطبها معاوية وابو الجهم فزوجت



اسماؤه وهو قاطع بنت قيس بن خاله الكبري وهو بن ثعلبة بن النضر بن القرشي المكنى الطحاكي بن قيس وكانت من الهذليين

لاولئك اعقل وافر وكمال روى عنه جماعة من التابعين كذا قال النور **حرف الميم ماعز** الاسمي

هو ابن طلحة المكنى بالمعترف بالزنا المرحوم وفصيحته مرفوعة في الصحاح **مصعب** بن عمار بن هاشم بن

عبد مناف ابو عبد الله القرشي كان من فضلاء الصحابة وغياهم اسلم في مكة وهاجرا الى الحبشة ثم الى المدينة بعد العقبة

لاول ما يعلم الناس بعثة رسول الله وهو اول من جمع الهجرة في المدينة واسلم على يد سعد بن معاذ واسيد بن حضير استشهد

يوم احد كذا قال النور **معاذ بن جبل** بن عمار بن اوس بن الخزاعي من الانصار في المدينة ابو عبد الله القرشي اسلم

وهو ابن ثمان عشرة سنة وشهد العقبة الثانية وشهد بدر واحدا من غيرهما واخر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

بدينه وبين عبد الله بن مسعود في فضائل كثير منها انه قال لرسول الله انما احب الي رواة ابوداود والنسائي ومنها انه جمع القرآن

في العهد النبوي ومنها انه اعلمهم بالحلال والحرام رواة الترمذي وغيره توفي في طاعون عمواس بالشام سنة ثمان

ثمان عشرة في علة الاصح وفيه سبع عشرة **المعلم** هو ابن منصور الرازي تلميذ ابن يوسف ومحمد بن روى عنه الامالي

وسمى حماد بن زيد وغيره قال البخاري مات ببغداد في ربيع الاول سنة احدى عشرة ومائتين ودخلت عليه سنة

عشر ومائتين ولم يحدث البخاري عنه في الجامعة شيئا وانما حدث عن رجل عنه كذا قال العيني **معمر بن زياد**

بن الاخير قال الذهبي له ولابيه ولجده صحبة اذ لم اذكر في انما في روى البخاري عنه قال ابن سعد رسول الله انا وابي

ونخطب عليه فانكحني وكان ابن زياد يخرج دنابه فيصديق بما فوضها عنده رجل في المسجد فلما خاف ان الله ما باله

اردت فحاصمه الى رسول الله فقال لك ما نويت يا بني ذلك ما اخذت يا معمر **مغيرة بن شعبه**

بن ابي عامر بن مسعود الثقفي الكوفي ابو عبد الله عيسى اسلم عام الخندق وشهد الحديبية وقلاية عمر الخطاب البصرى مدة ثم

نقله فولاه الكوفة حتى قتل فافقه عثمان ثم عزله واعزل المفتة بعد مقتل عثمان وشهد الحديبية ثم اسلم معاوية على الكوفة فلم

يزل بها حتى مات سنة خمس مائة قيل ان خلفه **ميمونة** ام المؤمنين بنت الخطاب بن حزن الهذلي تروى بها رسول الله

صلى الله عليه وعلى آله وسلم سنة ست من الهجرة وقيل سنة سبع كان اسمها بركة فغيرها رسول الله ماتت بسوف بفسطاط

السير الممثلة وراء مكسورة ثم فاء موضع على ستة اميال من مكة وقيل سبعة الى جهة المدينة ودفنت هناك وبني بها

رسول الله هناك ايضا وكانت وفاتها سنة احدى وخمسين على الاظهر وقيل اثنتين وقيل احدى وستين وقيل ثنتين

قال النور **هذه** الاقوال الثلاثة شاذة باطل **فان** انما خلفه في انها تروى رسول الله بها في حال الا حرام

او في حال الا حلال فاختار الشافعية الثاني وهو الاصح في روى وثبوتها واخذوا اصحابنا الاول وهو الاصح في نظر الحكماء

لاصوليون **حرف النون ناجية** الاسمي هو ابن جندب بن كعب وقيل ناجية بن كعب بن جندب

صاحب بدن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شهد الحديبية وبقيعة الرضوان وقيل كان اسمه ثكوان فسماه رسول الله

صلى الله عليه وعلى آله وسلم ناجية اذ نجى من قريش توفي في خلافة معاوية قال النور في تهذيب الاسماء واللغات جعل

احمد بن حنبل في مسنده صاحب البدن ناجية بن الحارث الخزاعي المصطفى والاول هو المشهور انتهى

وزيادة التفصيل في هذا المقام في رسالتى غايته المقال في ما يتعلق بالنعال **ناطف** هو ابو العباس احمد

بن محمد بن عمر الناطف الحارثي الاعلام من تهرانيه الاجناس في الفروق والواقعات مات بالري سنة ست والعين

٤  
نسخ  
الطبعة الثانية  
لقدرة الهداية  
منه الدلائل

واثر به مائة وتسبب الى عمل الناطق وبعده وهو تليد الشيخ ابو عبد الله المحمدي وهو تليد ابي بكر المحمدي وهو  
تليد بكره وهو تليد ابي حاتم القاضى وهو تليد عيسى بن ابيان وهو تليد محمد بن الحسن وهو تليد الامام الحنفية  
كذلك تليد العيني **حرف الواو** **واو ابن حجر** يضم الحاء المهملة وسكون الجيم ابن حجر بن محمد بن  
كان من ملوك حمير ويقال للملك منهم قيل بفتح القاف وسكون الياء المشددة المختلة ومما قيل ان كان له من  
ما لو كهم وجاهوا فاذل على رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رسول الله بشري قد قد قتل ومما بايام وكما تكم  
واو من اوطى به من حضرة موت راغما الى الله تعالى فلما دخل عليه رجب به واجلسه مع نفسه واستعمل على  
بالادى واقطعه اخذت الى الكوفة وعاش الى ايام معاوية بن رضى عنه ابناة علقمة وعبد الجبار **حرف الهاء**  
**هلال** بن امية بن عامر بن قيس الانصاري احاد الثلثة الذين خلفوا في غزوة تبوك وهم هلال وكعب بن  
مالك وهلال بن ربيعة وورث قول توبه في سورة براءة واحدا من لاعن مع امرأته واما ما يشريك بن معصم حكما  
هو مروي في سنان بن داود وغيره مفصلا شهيدا او احدا **هبل** امرأة اسفيان هبلت عتب بن ربيعة  
ابن عبد شمس القرشي فام معاوية استلمت في الفجر بعد اسلامه زجهما بليد وحسن اسلامها وتوفيت في اخل  
عمر يوم توفي ابو قحافة والد ابي بكر **هلا** في شرح للبهيمات الواقعة في النصف الاول من الهلاية والاهم  
كلهم ما عليها من المهمات **قوله** في فصل البيرة انه على الصلوة والاسلام العربيين بشرى البوال والابن والها  
**اقول** وقع في رواية البخاري في كتاب الجهاد ان رطامن عكل هو بضم العين وسكون الكاف قبيلة من بني النضير  
ووقع في رواية اخرى لمان ناسا من بني نضير في رواية ثالثة انه ان ناسا من عكل وعشيرة الوالو العاطفة قال الحافظ ابن حجر  
في شرحه هذا هو الصواد وتؤيد ما رواه ابو عوانة والطبري من طريق سعيد بن قيس قالوا كانوا اربعة من بني نضير  
من عكل كان قلت هذا يخالف لما في رواية البخاري في الجهاد ان رطامن عكل ثمانية قلت يحتمل ان يكون الثامن من غير  
القبيلة من جاء متبعاهم وكان قد مهر على رسول الله في ما قال ابن اسحق في السجادة الاولى سنة ست  
كذلك في اشراف الساري شرح صحيح البخاري للقسطاني **قوله** في فصل البيرة من كتاب الطهارة لان ابن الزبير  
عباسا قتيلا بن حزم الساء كل حين مات زنجي في بئر عزم **اقول** هكذا اوله الدارقطني في اب شيبة والبيهقي وغيرهم وفيه  
فما ت غلام قال العيني في شرحه يمكن ان يكون هذا الغلام زنجيا او حبشيا والزنجي بالفتح منسوب الى الزنج وهم  
جبل من السودان وجاء فيه كسر الزاء ايضا وفي رواية الطحاوي غير حبشي انتهى كلامه ولم تقف الا ان على اسم هذا  
الزنجي الواقع في بئر عزم **قوله** في باب التيمم لما روي ان قوما جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا  
انا قوم نسكن هذه القرى ولا نجد الماء شهر اشهرين وفيما الجنب والحاض لنفساء فقال عليكم باركم **اقول**  
هذا القوم كانوا من اهل البادية يحكمون في رواية احمد والبيهقي واسحق بن راويه وغيرهم **قوله** في فصل الاستنجاء  
لقوله تعالى فيه رجال يحبون ان تظهروا نزلت في قوله يتبعون البخاري **اقول** هذه الاقوال اهلها كما رواه  
ابو داود والترمذي وابن ماجه وابو الشيخ وابن مردويه وعبد الرزاق وابن ابى شيبة واحمد والبخاري في تاريخه وابن  
جبر والبخاري في صحيحه وابو نعيم في الحضر على ما هو مبسوط في الملة للنشور وروى الطبراني وابو الشيخ في المعجمين وروى  
عن ابن عباس قال لما نزلت فيه رجال الاية نعت رسول الله الى عويم بن ساعدة فقال لهذا الطهر والاني ان الله عليكم

ما



ان جابر بن عبد الله ابيضا كان منهم **قوله** لا اقول باسمه اقول القبل استاك والهيما هو **اقول**  
 لم اقف على تعيينهم **قوله** باب صفة الصلوة لقوله عليه السلام قمر فصل فانك قمر فصل لا اقول له لا اقول  
 الصلوة **اقول** هو خلا دين افع الرب في جد علي بن عبد الله بن خليل الخ في البيت وهو المرام من قول صاحب  
 الهداية في ما بعد لقوله عليه السلام في تحت الاعراب في رفع رأسك **قوله** في باب الاقامة ولما كان عليه السلام  
 تقدم على انس واليبيد حين صلوا **اقول** هذا التيمم هو ضمير في ضمير مولى رسول الله صلى الله عليه وآله  
 وسلم ولا يبيد صحبة وقيل البيهقي هو اسم واسم ضمير في قوله في باب ما يفسد الصلوة كما  
 فعل رسول الله لو كان امسك **اقول** هذا الاول ان احدهما كزيف وثانيهما عبد الله وعمر بن الخطاب وكذا في رواية  
 ابن ماجه **قوله** في باب قضاء الفوائت لان رسول الله شغل عن اربع صلوات يوم الخندق **اقول** هو الظهور  
 والعصر والمغرب والعشاء كما رواه الترمذي والنسائي والدارقطني وغيرهم قال الربيعي في تخرجه احاديث بهذا النظر الحديث  
 ان العشاء ايضا من الفوائت وليس كذلك وانما صلواتها في وقتها كقولها عن قنبر المعنأ دسماها الراوي فائتة فجاء  
**قوله** في باب صلوة العيدين وجه الثاني قوله عليه السلام في حديث الاعرابي عقيب سوال هل على غير من قال لا لا  
 ان تطوع **اقول** هذا الاعراب هو ضمير من شاعبه كما قيل في كراهة القسط لان السيلوطي في شرح صحيح  
 البخاري **قوله** في فصل الصلوة على الميت لانه عليه السلام صلى على قبرا امرأة من الانصار **اقول** رواه  
 ابن حبان والحاكم وغيرهما ان امرأة من الانصار طرقت ودفنت بالليل فمر رسول الله على قبرها وسأل عنه فقالوا  
 قلانذ نعزها فقال افلا اذنتوق قالوا كنت قائلا صامئا قال افلا تفعلوا الحديث ولرسم تلك المرأة وقرى البخاري ومسلم  
 عن ابراهيم بن ابي ارملة سوداء ورجلا سودا كانت تقف في المسجد فماتت فسأل رسول الله عنها فقالوا ماتت فقال قلانذ  
 اذنتوق لوني على قبرها فاني على قبرها وصلى قال الحافظ ابن حجر في مقدمته في البخاري هذا الشك من الراوي وفي رواية  
 اخرى لا طينها الا امرأة وبجوز ابو الشيخ في كتاب الصلوة وسماها ام محجن في روى من طريق ابن بري عن امية ان اسمها  
 محجن وهو في البيهقي **قوله** في فصل الدفن من شاهة قبر النبي عليه الصلوة والسلام اخبرني مسنم **اقول**  
 منهم سفيان بن دينار التمار ابو سعيد الكوفي رواه عنه البخاري وابو نعيم في المستخرج وابن ابي شيبة وابو سعيد  
 وغيرهم ومنهم ابو جعفر محمد بن علي والقاسم بن محمد بن ابي بكر سالم بن عبد الله كما رواه ابو حفص بن شاhein في  
 كتاب الجنائز وفي الوفايا يجب محضرة المصطفى فلنورد في علي بن احمد السهمودي قال يحيى حدثنا هارون  
 بن موسى قال حدثني غير واحد من مشايخ المذنبين ان صرفات القبور المشرفة انها مسطحة عليها بطحا او اما ما  
 في صحيح البخاري عن سفيان بن عيينة عن اي قدير رسول الله مسنما فلا يعارضه لان سفيان ولد في زمان معاوية  
 ولم ير القدر الشريف الا في اخر الامر فيحتمل كما قال البيهقي ان القبر في الاول لم يكن مسنما ثم سقط عند الجدار  
 فقد روى يحيى عن عبد الله بن الحسين انه راها مسنما في من الوليد بن هشام انتهى **قوله** في باب من يحسن دفن الميت  
 اليه ومن لا يجوز لقوله عليه السلام ان اجز الصلوة واجز الصلوة قاله امرأة ابن مسعود **اقول** من رتب  
 بنت معاوية وعبد الله بن معاوية الثقفية كما هو مصرح في رواية البخاري عن ابي ود **قوله** لما روى  
 ان رجلا جعل يعيد اليه في سبيل الله فامر رسول الله ان يحمل عليه **اقول** هو ابو محفل الصوري في رواية

قوله في باب صلوة العيدين وجه الثاني قوله عليه السلام في حديث الاعرابي عقيب سوال هل على غير من قال لا لا







فصل فی شرح الفوائد فی الفقه  
محمد بن البغدادی "۱۱" سنه  
صاحب الشریعتی باب کرمه  
المسلمین فی الفقه فی الفقه  
اربع فی الثمان سنه  
اربع "۱۱" سنه





للبنية التي في هذا البير والظاهر اطلاقه على الثلثة التي في وفاة الوفا ايضاً قال ابن النجار هذه البير اليوم ما عادت  
 طيب ولون حراف وريحها الكمال وقد رعتها فكان طوبى لها احد عشر يوماً كوشها وعرضها كستة اخرج كما ذكره ابو الفوارس  
 في سنة اربع مائة واربعمائة من الطبقات في غيرهم ان رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم توخا من هذا البير  
 وبصريحه كوكب في السابق يلقى فيه الحيض والنفث فستل عن ان يضره منها فقال للباطون لا يجسب شئ في هذا هو  
 مستند المشافعية في ان الماء اذا زاد على القلتين لم يضر في استناده الكمية به فقالوا يجوز التوضؤ بالقليل لا بالتخير  
 طبع اولونه وجرى في الطحاوي في شرح معاني الآثار بسند عن الحاقه ان ماء بضاة كان جارياً في اللسانين ياتي من جانب  
 ويخرج من جانب فله حكم الاغفار الجارية **باب في مسجد الحرام** بينها وبين الكعبة ثمان ثلثون ذراعاً على ما ذكره  
 النووي سميت بها لكثر ما يقال ما من منى كثر فيها اسماء كثر في طيبة وسيد وسلمة وكافية ومونس وغيرها  
 فها هو مبسوط في العقد الثمين في فضائل البلد الامين وقصته نهر في زمان ابراهيم عليه السلام من كوكب بالبسط  
 في مآقي الانهار شرح مشارق الانوار الامين طالع وقد ردت لها فضائل في احاديث كثيرة واجمع العلماء على ان ماء هاهنا  
 افضل من ماء الكوفة من اصابع رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم فها هو من فضل من ماء الكوفة ايضا اختلافوا  
 فيه فمنهم من قال لا ذهب اهل التحقيق الى انه افضل من ايضاً اخذوا في قصته للعجوة من غسل اللؤلؤ كثره رسول  
 الله بما كان ماء الكوفة افضل من غيره **باب في بئر بكة** في بكة بضم الباء وفتح الواو وبعدها ماء مهملة ففتح الباء في  
 ويقال لها البويرة باللام ايضا وقال الله البويرة موضع من ارض النضير وقيل اسم موضع محصور من مخرج مكة نقل السهمود  
 عنه ورجح الاول **باب في بئر بكة** في بكة بضم الباء وفتح الواو وبعدها ماء مهملة ففتح الباء في قوله بكة  
 وسكون الغين للجمع وفتح الدال المهملة بعد الف بعدها دال مهملة وضبط السمعاني كتاب الاستبصار في  
 في الاخرى ان اسميت بهذا الاسم كثر هذا كثر من المشرق قطع هذا الموضع كان لهم صنعة المشق بعبه ونه  
 يقال المبع فقيل بغيره يقول اعطاه الصنم والفقهاء يسمون هذا الاسم من اجل انه اوسماها ابو جعفر المنصور بن عبد  
 السلام لان جلته كان يقال لها كادى السلام وكان ابن النجار يقول ان هذا بئر بكة بضم الباء وفتح الواو وبعدها ماء مهملة  
 وبنير بكة بضم الباء وفتح الواو وبعدها ماء مهملة بكة بضم الباء وفتح الواو وبعدها ماء مهملة بكة بضم الباء وفتح الواو وبعدها ماء مهملة  
 وهكذا في قوله بكة بضم الباء وفتح الواو وبعدها ماء مهملة بكة بضم الباء وفتح الواو وبعدها ماء مهملة بكة بضم الباء وفتح الواو وبعدها ماء مهملة  
 بالذال المهملة من بعضه ويقول بالجمع في الاخرى هاشد اللغات بدل اسو موضع الغزاة العظم بسبع عشرة  
 خلت من رمضان من السنة الثانية من الهجرة قال ابن قتيبة في كتاب المعاني بكة بضم الباء وفتح الواو وبعدها ماء مهملة بكة بضم الباء وفتح الواو وبعدها ماء مهملة  
 قريباً من على الحواجر من اجل ان المدينة الطيبة وفي وفاة الوفا بكة بضم الباء وفتح الواو وبعدها ماء مهملة بكة بضم الباء وفتح الواو وبعدها ماء مهملة  
 من بني خنيس سكن في اللؤلؤ موضع سمي بكة بكة بضم الباء وفتح الواو وبعدها ماء مهملة بكة بضم الباء وفتح الواو وبعدها ماء مهملة بكة بضم الباء وفتح الواو وبعدها ماء مهملة  
 وقالوا انما هم مؤثقاوم ملكا وما ملكا في احد قط يسمى بكة او انما هم مؤثقاوم ملكا في احد قط يسمى بكة او انما هم مؤثقاوم ملكا في احد قط يسمى بكة  
 البديلين احاديث كثيرة ومن عجائب هذا ما انضرب فيها طبل النصر من زمان الفتح في الساعة قد سمع غير واحد من اعلامه و  
 حكاه من العظام ولا معبر بانك بعض الكرام فلان من علم شيئاً من علمه لم يعلمه فاعلم الميراث في التعليم في هذا الاثر  
 اطراف الحلال الكعبة على ثلثة اميال او قبل اربعة من مكة وقال حنين المطالع على اربع فراسخ منها وليس ببلد ك

لكن ما ذكره في  
 البير اليوم ما عادت  
 طيب ولون حراف  
 وريحها الكمال  
 وقد رعتها فكان  
 طوبى لها احد عشر  
 يوماً كوشها وعرضها  
 كستة اخرج كما ذكره  
 ابو الفوارس في سنة  
 اربع مائة واربعمائة  
 من الطبقات في غيرهم  
 ان رسول الله صلى الله  
 عليه وعلى اله وسلم  
 توخا من هذا البير  
 وبصريحه كوكب في  
 السابق يلقى فيه  
 الحيض والنفث فستل  
 عن ان يضره منها  
 فقال للباطون لا  
 يجسب شئ في هذا هو  
 مستند المشافعية  
 في ان الماء اذا زاد  
 على القلتين لم يضر  
 في استناده الكمية  
 به فقالوا يجوز  
 التوضؤ بالقليل لا  
 بالتخير طبع اولونه  
 وجرى في الطحاوي في  
 شرح معاني الآثار  
 بسند عن الحاقه ان  
 ماء بضاة كان جارياً  
 في اللسانين ياتي  
 من جانب ويخرج من  
 جانب فله حكم  
 الاغفار الجارية  
 باب في مسجد  
 الحرام بينها وبين  
 الكعبة ثمان  
 ثلثون ذراعاً على  
 ما ذكره النووي  
 سميت بها لكثر ما  
 يقال ما من منى  
 كثر فيها اسماء  
 كثر في طيبة  
 وسيد وسلمة  
 وكافية ومونس  
 وغيرها فها هو  
 مبسوط في العقد  
 الثمين في فضائل  
 البلد الامين  
 وقصته نهر في  
 زمان ابراهيم  
 عليه السلام من  
 كوكب بالبسط  
 في مآقي الانهار  
 شرح مشارق  
 الانوار الامين  
 طالع وقد ردت  
 لها فضائل في  
 احاديث كثيرة  
 واجمع العلماء  
 على ان ماء هاهنا  
 افضل من ماء  
 الكوفة من اصابع  
 رسول الله صلى  
 الله عليه وعلى  
 اله وسلم فها هو  
 من فضل من ماء  
 الكوفة ايضا  
 اختلافوا فيه  
 فمنهم من قال  
 لا ذهب اهل  
 التحقيق الى انه  
 افضل من ايضاً  
 اخذوا في قصته  
 للعجوة من غسل  
 اللؤلؤ كثره  
 رسول الله بما  
 كان ماء الكوفة  
 افضل من غيره  
 باب في بئر  
 بكة في بكة بضم  
 الباء وفتح الواو  
 وبعدها ماء  
 مهملة ففتح  
 الباء في  
 ويقال لها  
 البويرة باللام  
 ايضا وقال الله  
 البويرة موضع  
 من ارض النضير  
 وقيل اسم  
 موضع محصور  
 من مخرج مكة  
 نقل السهمود  
 عنه ورجح  
 الاول باب في  
 بئر بكة في  
 بكة بضم  
 الباء وفتح  
 الواو وبعدها  
 ماء مهملة  
 ففتح الباء في  
 قوله بكة  
 وسكون الغين  
 للجمع وفتح  
 الدال المهملة  
 بعد الف بعدها  
 دال مهملة  
 وضبط  
 السمعاني كتاب  
 الاستبصار في  
 في الاخرى ان  
 اسميت بهذا  
 الاسم كثر هذا  
 كثر من  
 المشرق قطع  
 هذا الموضع  
 كان لهم  
 صنعة المشق  
 بعبه ونه  
 يقال المبع  
 فقيل بغيره  
 يقول اعطاه  
 الصنم والفقهاء  
 يسمون هذا  
 الاسم من اجل  
 انه اوسماها  
 ابو جعفر  
 المنصور بن  
 عبد السلام لان  
 جلته كان  
 يقال لها كادى  
 السلام وكان  
 ابن النجار  
 يقول ان هذا  
 بئر بكة بضم  
 الباء وفتح  
 الواو وبعدها  
 ماء مهملة  
 وبنير بكة بضم  
 الباء وفتح  
 الواو وبعدها  
 ماء مهملة  
 بكة بضم  
 الباء وفتح  
 الواو وبعدها  
 ماء مهملة  
 بكة بضم  
 الباء وفتح  
 الواو وبعدها  
 ماء مهملة  
 وهكذا في  
 قوله بكة بضم  
 الباء وفتح  
 الواو وبعدها  
 ماء مهملة  
 بكة بضم  
 الباء وفتح  
 الواو وبعدها  
 ماء مهملة  
 بالذال  
 المهملة من  
 بعضه ويقول  
 بالجمع في  
 الاخرى هاشد  
 اللغات بدل  
 اسو موضع  
 الغزاة العظم  
 بسبع عشرة  
 خلت من  
 رمضان من  
 السنة الثانية  
 من الهجرة  
 قال ابن قتيبة  
 في كتاب  
 المعاني بكة  
 بضم الباء وفتح  
 الواو وبعدها  
 ماء مهملة  
 بكة بضم  
 الباء وفتح  
 الواو وبعدها  
 ماء مهملة  
 قريباً من  
 على الحواجر  
 من اجل ان  
 المدينة  
 الطيبة وفي  
 وفاة الوفا  
 بكة بضم  
 الباء وفتح  
 الواو وبعدها  
 ماء مهملة  
 بكة بضم  
 الباء وفتح  
 الواو وبعدها  
 ماء مهملة  
 من بني  
 خنيس سكن  
 في اللؤلؤ  
 موضع سمي  
 بكة بكة بضم  
 الباء وفتح  
 الواو وبعدها  
 ماء مهملة  
 بكة بضم  
 الباء وفتح  
 الواو وبعدها  
 ماء مهملة  
 بكة بضم  
 الباء وفتح  
 الواو وبعدها  
 ماء مهملة  
 وقالوا انما  
 هم مؤثقاوم  
 ملكا وما  
 ملكا في احد  
 قط يسمى  
 بكة او انما  
 هم مؤثقاوم  
 ملكا في احد  
 قط يسمى  
 بكة او انما  
 هم مؤثقاوم  
 ملكا في احد  
 قط يسمى  
 بكة البديلين  
 احاديث كثيرة  
 ومن عجائب  
 هذا ما انضرب  
 فيها طبل النصر  
 من زمان  
 الفتح في  
 الساعة قد  
 سمع غير واحد  
 من اعلامه و  
 حكاه من  
 العظام ولا  
 معبر بانك  
 بعض الكرام  
 فلان من علم  
 شيئاً من علمه  
 لم يعلمه  
 فاعلم الميراث  
 في التعليم  
 في هذا الاثر  
 اطراف الحلال  
 الكعبة على  
 ثلثة اميال  
 او قبل اربعة  
 من مكة وقال  
 حنين المطالع  
 على اربع  
 فراسخ منها  
 وليس ببلد ك



انجيل ومزارع فقها رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم سنة سبع من الهجرة **الخند** هو خند قال لمدح حفرة  
 رسول الله واصحابه بصراحه سبلان الفاسه لما تخربت الاحزاب عليه سنة اربع وقيل خمس **خيف**  
 كانت هو الموضع الذي تحالف فيه قريش بنو كنانة بن هاشم بن المطلب لان لا يكفهم لا يكفهم حتى يسلموا اليهم  
 رسول الله ويسمع بالحصب ولا يطأ ايضا **خشم** ان بضوئها والميد في بجار الكذا قيل **دجل** بكسر الدال اسم  
 للنهر يغمر ادمشيق من قريش بعير من جال مطلة بالقطران طلياً كليل ويجوز ان يكون مشتقاً من الكثرة لان قال ابو الفتح الحمد  
**ذوالحليفة** بضوئها ميقات اهل المدينة على نحو ستة اميال منها وقيل سبعة وقيل اربعة وقال السهوي في  
 قل خربت ذلك بالساحه فكان من باب عتبة المسجد النبوي المعروف باب السلام الى عتبة مسجد الشجرة  
 تسعة عشر ذراعاً وسبع مائة واثنان ثلاثون نصف ذراع وذلك خمسة اميال ثلثا اميل بقصر مائة ذراعاً **ذافر**  
 بكسر الهمزة وسكون اللام ميقات اهل العراق على مرحلتين من مكة **الري** بفتح الراء المهملة ببلد قلبية من بلاد الدلموع وقيل  
 في المنسبة اليها التي في زيادة الزاء المعجم لان النسبة على الياء مما نقل في ذلك بالفتح قرية بجبال ومنه ثوب زيد وهو  
 نسبة على خلاف القياس لان السغناقي في النهاية **سفي** قد ذكره في الهداية الاول **سواد العراق** اختلف في وجه  
 تسميته بفقيه السواد بكسر الهمزة وتشديد السين وقل اكثر منه ومنه السواد كالعراق بالكسر اقليم معروف يسمى لا استواء ارضه  
 وخلوها من الجبال والعراق في اللغة الاستواء وفيه وجوه اخذوها النورى **سهرق** بفتح السين موضع معروف **سبحو**  
 قال جرير غايه البياض هو اسم نهر الزراء وقال في النهاية فخر بن محمد واخرج احمد في مسنده مرفوعاً عن سمعان بن جحاش والنيل  
 والفراة من انهار الجنة **الصف** بالفتح مقصورا مكان يرتفع عند باب المسجد الحرام وهو مبدئ للسنبل في منارة المروة  
 بالفتح وهي اطلية جبال الشام اقليم معروف قال اللؤلؤ وهو في قريش ساكنة مثل اس في حوز حذوها وجاء شام بالهمزة  
 جماعة قد سبب تسميته به ان قوماً من بني كنانة تشاءوا بالهاذكة الحافظ ابو يعين في اول تاريخه دمشق وعمر بن الخطاب  
 انه يجوز ان يكون مأخوذاً من اليد الشوى او اليسرى ويجوز ان يكون فعلاً من الشوم **طبرستان** بالفتح بلد  
 معروف في بعراق النسبة اليها طبراني في طبها ايضا وهي غير طبرية الشام فانها مدينة بالشام في ناحية بلاد  
**طائف** بلد معروف على مرحلتين من مكة في جهة المشرق ذات مزارع وبساتين يحكمها كس عرشا بن الكلبي اني اجمع  
 الطائف بلان جلا اصاب دماغ قوم بحضرة فخرج هاربا حتى نزل الوج وهو واد بانطائف وحال فمسيح  
 بن معتب وكل مال عظيم اهل طائف طوافا عليه كيكون لهم داء من العرب فقالوا نعم فبناه وهو الحائط المطية وقيل  
 في وجه تسميته به غير ذلك ايضا **عفات** قال المجد في القاموس هو موقف الحاجر يوم التاسع من ذي الحجة على اثني عشر ميلاً من مكة  
 وغلظ الجوهر فقال وضع بينا نهر قال الحاجر بن القاموس والصحة العلامة ابو زيد عبد الرحمن بن عبد العزيز بن زيل مكة  
 فكتابه الوشاح في رد توهم الجبل الصبي اختلفت لما كان منى فذكره لقرش الطواهي مشهورا كشيء مكة ايضا والجوهر عرفا  
 اليه وقوله اورد من قول ابن كاسر عفا بمكة ومن قول الزبيدي عفات جبل بمكة انتهى وانما سميت بذلك لان احد  
 حواء هناك وقيل لانه عرف جليل ابراهيم الخليل مناسك الحج وتجمعت في مكان موضع واحد لان كل قطعة منها اسم  
 ولهذه كانت مصر فلك قصبات قال النخويون ويجوز ان يكون صرفة كيجوز في بعض غايات واذ عرفت على انها اسم في بعض  
 بضم العين المهملة وفتح النون من الحجاج العراق قيسب من الكوفة وهو حد السواد **عبادان** بفتح العين تشبه يد الله الوعد

عن ابن ابي عمير  
 عن ابن ابي عمير  
 عن ابن ابي عمير  
 عن ابن ابي عمير  
 عن ابن ابي عمير

جبرير مشهور في كتب البصريين وكانت قديمًا من قبور المسلمين في الحجاز في كتاب المؤلف قد روي في فسطاها احاديث  
غير ثابتة **عقبته حلوان** واسكان الادم بل معروف وهو اخر حدة سودا العراق في بلاد المشركين قال النور في الحجاز  
هو منسوب الى حلوان بن عمران بن قضاة لانه بناءه في **قوت** بضم القاء فهو معروف بين الشام والعراق يخرج من جبل بلاد  
الروم وهو من انهار الجنة كما جاءت به الاحاديث **قادر** سبى بكسر الهمزة والسين وتشديد اللام بين يها وبين الكوفة  
فجود حلت بين يها وبين بغداد خمس ايام كذا قال النور في قبورها بضم القاء في تخفيف الباء مدد او مقصور او المختار من مد  
منوز مصر من كمال التور وهو قرن بعمال المدينة وقيل مدينة كبرى كانت متصلة بها وهو في الاصل اسرلي وكانت هناك  
وقال السمعاني قد اختبرت من عقبه باب المسجد النبوي المعروف بابا جبرير الى عقبه مسجد قبا وكان مسجدا  
الاف ذراع وخمس مائة ذراع وذلك ميلان في خمس ايام ميل على المعتدل من الميول ثلثة الاف ذراع وخمس مائة  
وقضاة قبا وسبى من كور في القران والاحاديث كما بسطه السهوي في قال الوفاق **قرون** بفتح القاف ميقاد اهل يقيلا  
لقرن لمنزل وقرن الثعلب قال النور وسكون الراء لاختلاف في هذا بين امة الحديث واهل اللغة والفقهاء واهل  
الاجناد وغيرهم وغلطوا الجوهر صاحب الصحاح في قول انه بفتح الراء انتهى في الوشاح شاهد الجوهر في مشافرا عما ض  
قال في المنازل قرن لثعلب لاجل وراه بعضهم بفتح الراء وهو غلط وفي تعليق عن القاسمي قال قرن لاسكان الجبل  
المشتر على الموضع ومن قال قرن بالفتح في الطرق التي تفرق منه فانه موضع في طرق كوفي في بلدة معروف في مصرها  
عمر بن الخطاب سميت بذلك لاستدراكهم نقول العرب رأيت كوفانا وكوفال لرملة المستبركة وقيل سميت كوف بالاختراع  
الناس من قول العرب تكون الومل اذ اكبر بعضهم بعضا وقيل غير ذلك **وكان** افضل الارض عند جماعة من العلماء وعنده طالع ومن  
ينبع الى اربعة افضل منها سميت بها من قولهم امتك الفصيل ضرع امه اذا امتصته ولها اسماء اخرى ككبة وام القر في صلاح  
بفتح الصاد وغيرها **المسجد الحرام** هو المسجد الذي حول الكعبة فضائله واثوره ومناقبه مشهورة الى يومنا هذا  
وتسعون اسما مبسوط في فاء او فا وكثرة الاسماء تدل على شرفه السمي ويكفيه كونه مسكنا للسيد الخاق صلي الله عليه وسلم  
وسلم مد في اسمها اثرب بالفقه ويقال اثرب كانت تسع بيعة الجاهلية وورث الخلفاء تسع بيعة في بعض الاخبار  
املاها ما نخذ من اثرب بالتحريك وهو الفساد او كراهة التثريب ولا يعارضه ما جاء في بعض الاحاديث في تسميتها  
به لانه لبيان الجواز منى بكسر الميم تصريف ولا تصريف سميت بذلك لايمنى فيها من الطعام اي يراى ويصير وقيل غير ذلك  
**مقام ابراهيم** هو الحجر الذي قام ابراهيم عليه السلام وعليه الصلوة والسلام فانه في **المهنة** في بلاد كسرى وسكون الهاء  
بلد بالميم وهو الاصل اسر رجل وقيل اسم قبيلة تنسب اليها بل المهرية **مصر** بالكسر بلد معروف ذات  
مناقب مشهورة في وجهها المصنوع وكذا الفصح هو الترادف سميت به لان صور من كابلين دوايل بن عريك بن ادم عليه السلام  
وعلى الصلوة والسلام نزلها وقسمها بين اولاده وقيل بل سميت باسم صر الكا وهو مصر امير مصر وش الجبار بن مصر  
الاول وقيل بل مصر الثالث وهو مصر بن صر حاكم بن فرح وقيل غير ذلك في كتاب الواعظ ولا يعتبر بذكر الخطوط والادوات  
في مناقب احاديث مرفوعة واثار موقوفة ذكرها السيوطي في حسن الحاضر في اخبار مصر والقاهرة **هي** امة بلد معروف  
لانها لم تعد الا ببلد الفضل والكمالات **هذه** بلاد كسرى قديما لازل معنا للفضل الفضائل كثيرة كيف لا وهو  
الاول الذي هبط فيه ادم عليه السلام وعليه الصلوة والسلام وحل فيه نور سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم والاول

في نسخة اخرى  
الاسم هو كوف  
والاسم هو كوف  
والاسم هو كوف







# فهرس المجلد الاول للهداية

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٢٩	كتاب الطهارة	١٢٤	فصل في آداب الخلاء	١٢٤	باب الصلاة في الكعبة	١٣٥	فصل في نواقض الوضوء
٣٣	فصل في نواقض الوضوء	١٢٨	باب صلاة الوتر	١٣٨	كتاب الزكاة	١٣٨	باب القرآن
٣٤	فصل في الغسل	١٢٩	باب النوافل	١٤٠	باب اقتداء المشركين	١٣٨	باب التمسك
٣٩	باب الماء الذي يجزئ للوضوء	١٣٠	فصل في قراءة	١٤١	باب الجنائيات	١٣٨	باب الجنائيات
٢٥	فصل في البير	١٣٢	فصل في تراويح	١٤٢	فصل في	٢٥١	فصل في تراويح
٢٨	فصل في الأسار	١٣٢	باب أدراك القرينة	١٤٣	فصل في	٢٥٣	فصل في تراويح
٥١	باب التيمم	١٣٤	باب قضاء الفوائت	١٤٣	فصل في	٢٥٨	فصل في تراويح
٥٤	باب السمع على الخفين	١٣٩	باب سجود السهو	١٤٤	باب زكاة المال	٢٥٨	فصل في تراويح
٤٢	باب الحيض والاستحاضة	١٣٩	باب صلاة المريض	١٤٤	باب الزهني	٢٥٨	فصل في تراويح
٤٤	فصل في المستحاضة	١٣٩	باب في سجدة التلاوة	١٤٤	فصل في	٢٥٨	فصل في تراويح
٤٤	فصل في النفاس	١٣٩	باب صلاة المسافر	١٤٤	فصل في	٢٥٨	فصل في تراويح
٤٨	باب الإنجاس وطهريها	١٣٩	باب صلاة الجمعة	١٤٤	فصل في	٢٥٨	فصل في تراويح
٤٥	فصل في الاستنجاء	١٣٩	باب العيدين	١٤٤	فصل في	٢٥٨	فصل في تراويح
٤٤	كتاب الصلاة بآدابها	١٣٩	فصل في تكبيرات التثنية	١٤٤	فصل في	٢٥٨	فصل في تراويح
٤٨	فصل في الأوقات المستحبة	١٣٩	باب صلاة الكسوف	١٤٤	فصل في	٢٥٨	فصل في تراويح
٨٠	فصل في الأوقات التي تكون فيها صلاة	١٣٩	باب الاستسقاء	١٤٤	فصل في	٢٥٨	فصل في تراويح
٨٢	باب الأذان	١٣٩	باب صلاة الخوف	١٤٤	فصل في	٢٥٨	فصل في تراويح
٨٤	باب شروط الصلاة	١٣٩	باب الجنائز	١٤٤	فصل في	٢٥٨	فصل في تراويح
٩٢	باب أصفة الصلاة	١٣٩	فصل في الغسل	١٤٤	فصل في	٢٥٨	فصل في تراويح
١٠٥	فصل في القراءة	١٣٩	فصل في التكفين	١٤٤	فصل في	٢٥٨	فصل في تراويح
١٠٩	باب الإمامة	١٣٩	فصل في الصلاة على الميت	١٤٤	فصل في	٢٥٨	فصل في تراويح
١١٥	باب الحديث في الصلاة	١٣٩	فصل في الجنائز	١٤٤	فصل في	٢٥٨	فصل في تراويح
١١٩	باب ما يفسد الصلاة	١٣٩	فصل في الدفن	١٤٤	فصل في	٢٥٨	فصل في تراويح
١٢٢	فصل في ما يفسد الصلاة	١٣٩	باب الشهيد	١٤٤	فصل في	٢٥٨	فصل في تراويح

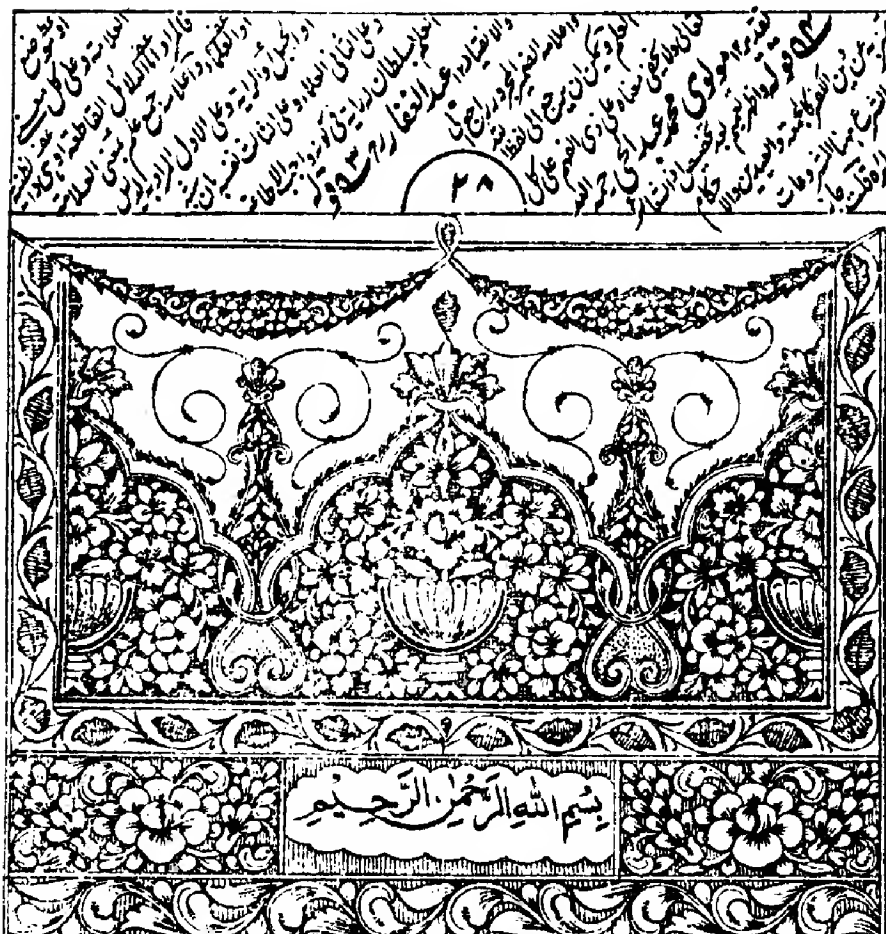
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حسبنا لمن عنايته كتابه ومنه البداية واليه النهاية على طبع العبد بن الوليد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من تصانيف شجر العلوم معدن الفهم والمحافظة الحاج مولانا ابى الحسنات محمد عبد الحمن بن الله

قوله الحمد لله الذي قال صلى الله عليه وسلم لو جعلت الدنيا كلها فقرة ما يتبعها مؤمن فقال الحمد لله كان ما في به خير مما سألني وهو كذلك ..... وفي قوله الحمد لله ذكر الله تعالى بطريق التمجيد والشكر ويكون خيرا من جميع الدنيا التي كانت بعبس الشمس الائمة الشريفة ص ٢٨٢ ج ٣٠



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أعظم عالم العلم وأكبر شعائر الشرع وأحكمه وبعث رسلا وأبلى صلوات الله عليهم أجمعين السبل الحق هادين وكلفهم علماء إلى سنن سننهم أين يسكون فيما لم يوترع عنهم مسائل أجهت مسرشد من منه في ذلك وهو في الإرشاد وتخص وأهل المستنبط بالوقوف حتى ضوا كما هو معذور حين بعثه صلى الله عليه وسلم إلى بين ١٢ أجهت ١٢ كاصار  
مسائل من كل حل ودين غير أن الحوادث متعاقبة الوقوع والنوازل يضيئ منها نطاق الموضوع واقتناص الشواهد لا فتناسل من الموارد والاعتبار كما مثال من ضعة الرجال بالوقوف على ما يغني عن غيرها كالمناجاة وقد جرى على الموعود في مبدأ البداية المبتهى أن أشرجهما بتوفيق الله تعالى شرحا أرسى صكفاية للنتيجة فشرعت فيه والوحد ليتوخ بعض المساع وجين أكاد اكاعنه اكاء الفراغ تبين في نبذة من الاطوار وخشيت أن يحجر كاجله الكتاب فيصغر فزعمت أن العنايات إلى شرح آخر موسوم بالهداية أجمع لا بما كانت في تباين من قبله ذلك التحية كرا من مرار لا في كلمة أجهت صارت مفعولة وانما كانت الآخر العمل منها بغير

الحمد لله الذي قال صلى الله عليه وسلم لو جعلت الدنيا كلها فقرة ما يتبعها مؤمن فقال الحمد لله كان ما في به خير مما سألني وهو كذلك ..... وفي قوله الحمد لله ذكر الله تعالى بطريق التمجيد والشكر ويكون خيرا من جميع الدنيا التي كانت بعبس الشمس الائمة الشريفة ص ٢٨٢ ج ٣٠

الحمد لله الذي قال صلى الله عليه وسلم لو جعلت الدنيا كلها فقرة ما يتبعها مؤمن فقال الحمد لله كان ما في به خير مما سألني وهو كذلك ..... وفي قوله الحمد لله ذكر الله تعالى بطريق التمجيد والشكر ويكون خيرا من جميع الدنيا التي كانت بعبس الشمس الائمة الشريفة ص ٢٨٢ ج ٣٠

الحمد لله الذي قال صلى الله عليه وسلم لو جعلت الدنيا كلها فقرة ما يتبعها مؤمن فقال الحمد لله كان ما في به خير مما سألني وهو كذلك ..... وفي قوله الحمد لله ذكر الله تعالى بطريق التمجيد والشكر ويكون خيرا من جميع الدنيا التي كانت بعبس الشمس الائمة الشريفة ص ٢٨٢ ج ٣٠



هذا كتاب الطهارة من كتب الفقه الحنابلة... في بيان ما يجب من الطهارة في الصلاة...

كتاب الطهارة... في بيان ما يجب من الطهارة في الصلاة... من غسل يديه...

فيه يوفق الله تعالى بين عيون الرواية ومتون الداية تاركاً للأدلة كل ما يضرها على النوع  
بمعنى من الخطبة ١٢  
من الأسهاب مع ما يشتمل على أصول ينسحب عليها فصول وأسأل الله تعالى أن يوفقني لأتمامها  
بمعنى سبيل الحق  
ويجتمعي بالسعادة بعد اختتامها حتى أن من سئم همة في هذا القوم في الأصول الأكبر ومن  
وقته الموت  
أعجله الوقت عنه يقتصر على الأصغر لا يضر ولا ينفع فعاشقون مذاهب الفتن خير كله ثم سأل بعض  
أي يوفق على مضامين الأكبر ١٢  
الخزان أبلغ عليهم المجموع الثاني فتحة مستعينة بالله تعالى في تحرير أقواله متضار إليه في التيسير  
الذي هو في ١٢  
لما أجأله أنه الميسر لكل عسير وهو على ما يشاء قد يربو بالأجابة بجد يرزق حسنة الله ونعم الوكيل  
تيسيل السان ١٢

### كتاب الطهارة

قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم الآية ففرض الطهارة

في بيان ما يجب من الطهارة في الصلاة... من غسل يديه... من مسح رأسه...

في بيان ما يجب من الطهارة في الصلاة... من غسل يديه... من مسح رأسه...

وفي سواها اعتدما آخرها دليله لأنه المحرر به كما هو العادة في الهداية ونحوها المراجع الدماية وما عداها (الخاتمة وملحق الأجر) من الكتب التي تذكر فيها الأقوال بأركانها كهداياه وشروحه والبدائع ونحوها من الكتب المبسوطات منجذرات العارة فيها عند

غسل الأعضاء الثلاثة ومسح الرأس بهذا النص الغسل هو الاستسقاء والمسهة هي الاستسقاء وحده الوجه من  
 فصول شعر السيف الذي لا يمتدحى لأن اللواحمة تقع بعد الجملة وهو مشتق منها  
 والمرقان والكعبان يمتدان في الفصل عننا خلافا لفرقة وهو يقولان الغاية لا تدخل تحت الغاية  
 كالليل في باب الصور ولأن هذه الغاية لا تقاطعها إلهاء ولاها لاستوعب الوظيفة الكل في باب الصور  
 لم الحكم إليها أن لا يطبق على المساحة وسكتها والكعبان العظيم الذي هو الصحيح منه الكعبان  
 والمفروض مسح الرأس مقدارا للناصية وهو ربيع الرأس لما روى المغيرة بن شعبان النبي صلى الله  
 عليه وسلم إلى سيطرة قوم فبال توضع ومسح على ناصيته وخفيه الكعبان على ناصيته وهو صحيح على المشافهة  
 غسل الأعضاء الثلاثة ومسح الرأس بهذا النص الغسل هو الاستسقاء والمسهة هي الاستسقاء وحده الوجه من  
 فصول شعر السيف الذي لا يمتدحى لأن اللواحمة تقع بعد الجملة وهو مشتق منها  
 والمرقان والكعبان يمتدان في الفصل عننا خلافا لفرقة وهو يقولان الغاية لا تدخل تحت الغاية  
 كالليل في باب الصور ولأن هذه الغاية لا تقاطعها إلهاء ولاها لاستوعب الوظيفة الكل في باب الصور  
 لم الحكم إليها أن لا يطبق على المساحة وسكتها والكعبان العظيم الذي هو الصحيح منه الكعبان  
 والمفروض مسح الرأس مقدارا للناصية وهو ربيع الرأس لما روى المغيرة بن شعبان النبي صلى الله  
 عليه وسلم إلى سيطرة قوم فبال توضع ومسح على ناصيته وخفيه الكعبان على ناصيته وهو صحيح على المشافهة

له قوله ولكعبان إلى وعن خلف ابن إرب أنه قال ينبغي المتوضي في الشتاء أن يسجل أعضائه شهابا الدهن ثم يسيل الماء عليها لأن الماء يتجافى عن الأعضاء  
 في الشتاء ١٢ بدائع الصنائع ص ٣٣ ج ١ له قوله خلافا لفرقة إلى الفترة على قولنا لا على قول فرقة ولكن أذكر لك فائدة بحجية وهي أن  
 في الفصل شترين وهو ما يقتضى على قول فرقة كما نظمها ابن عابدين في رد المحتار ص ٧٢١ ج ٢ مطبوعة المكتبة الرشيدية.

لله قال وسنن الطحاقي الخ اعلم ان المشرك مات اربعة اقسام فممن وواجب وسنة وفلحق اذا كان نعله اولي من تركه مع منع التركة انه ثبت بدليل قطعي فممن اولي فممن واجب  
بلا منع التركة ان كان مما واخيه عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدون من بعده فمسنة والا فممن وادب الخ من الاختيار ص ٧٦ ج ١ لله قوله والسرا





فصل في الغسل اذا غسل لاداء التكرار وبتلوضوء فيه بامسأ الله تعالى ان يكون وكما  
والترتيب في الوضوء سنة عندنا وعند الشافعي فرضه لولا ان قالوا غسلوا وجوههم الاية والافاء  
للتعقيب قلنا ان المذاهب اربعة في الوضوء والاولى والاطلاق الجمع باجماع اهل الغنفة فغسل غسل  
الاعضاء والبدن بالماء فغسله لقوله عليه السلام ان الله يحب المتكبر في كل شئ حتى التعلل والتوجل  
فصل في نواقض الوضوء المعاكسة للوضوء في كل شئ من السيلين لقوله تعالى او احكمكم الفاية لا  
قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احل الله قال يخرج من السيلين كل ما علمت فستكول المعتاد وغيره والاداء  
والقيح اذا خرجا من البدن فجاءوا الى جميع يلحق حكم التطهير في كل من الفم وقال الشافعي ان الخارج  
غير السيلين فينقض الوضوء وانما عليه السلام قال غلم يتوضأ ولا يغسل غير موضع الاضحية  
امرت به فيقتصر على ما في الشرع وهو المخرج المعتاد وكذا قوله عليه السلام الوضوء من كل م سائل  
وقوله عليه السلام في ماء او عصف في صلاته فليغتسل ويتوضأ وليكن على صلاته ما لم يتكلم لان خروج النجاسة  
في كل شئ من السيلين فينقض الوضوء وانما عليه السلام قال غلم يتوضأ ولا يغسل غير موضع الاضحية  
امرت به فيقتصر على ما في الشرع وهو المخرج المعتاد وكذا قوله عليه السلام الوضوء من كل م سائل  
وقوله عليه السلام في ماء او عصف في صلاته فليغتسل ويتوضأ وليكن على صلاته ما لم يتكلم لان خروج النجاسة

فصل في الغسل اذا غسل لاداء التكرار وبتلوضوء فيه بامسأ الله تعالى ان يكون وكما  
والترتيب في الوضوء سنة عندنا وعند الشافعي فرضه لولا ان قالوا غسلوا وجوههم الاية والافاء  
للتعقيب قلنا ان المذاهب اربعة في الوضوء والاولى والاطلاق الجمع باجماع اهل الغنفة فغسل غسل  
الاعضاء والبدن بالماء فغسله لقوله عليه السلام ان الله يحب المتكبر في كل شئ حتى التعلل والتوجل  
فصل في نواقض الوضوء المعاكسة للوضوء في كل شئ من السيلين لقوله تعالى او احكمكم الفاية لا  
قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احل الله قال يخرج من السيلين كل ما علمت فستكول المعتاد وغيره والاداء  
والقيح اذا خرجا من البدن فجاءوا الى جميع يلحق حكم التطهير في كل من الفم وقال الشافعي ان الخارج  
غير السيلين فينقض الوضوء وانما عليه السلام قال غلم يتوضأ ولا يغسل غير موضع الاضحية  
امرت به فيقتصر على ما في الشرع وهو المخرج المعتاد وكذا قوله عليه السلام الوضوء من كل م سائل  
وقوله عليه السلام في ماء او عصف في صلاته فليغتسل ويتوضأ وليكن على صلاته ما لم يتكلم لان خروج النجاسة

فصل في الغسل اذا غسل لاداء التكرار وبتلوضوء فيه بامسأ الله تعالى ان يكون وكما  
والترتيب في الوضوء سنة عندنا وعند الشافعي فرضه لولا ان قالوا غسلوا وجوههم الاية والافاء  
للتعقيب قلنا ان المذاهب اربعة في الوضوء والاولى والاطلاق الجمع باجماع اهل الغنفة فغسل غسل  
الاعضاء والبدن بالماء فغسله لقوله عليه السلام ان الله يحب المتكبر في كل شئ حتى التعلل والتوجل  
فصل في نواقض الوضوء المعاكسة للوضوء في كل شئ من السيلين لقوله تعالى او احكمكم الفاية لا  
قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احل الله قال يخرج من السيلين كل ما علمت فستكول المعتاد وغيره والاداء  
والقيح اذا خرجا من البدن فجاءوا الى جميع يلحق حكم التطهير في كل من الفم وقال الشافعي ان الخارج  
غير السيلين فينقض الوضوء وانما عليه السلام قال غلم يتوضأ ولا يغسل غير موضع الاضحية  
امرت به فيقتصر على ما في الشرع وهو المخرج المعتاد وكذا قوله عليه السلام الوضوء من كل م سائل  
وقوله عليه السلام في ماء او عصف في صلاته فليغتسل ويتوضأ وليكن على صلاته ما لم يتكلم لان خروج النجاسة

له قوله والترتيب في الوضوء سنة عندنا في اذكر لنا قاعدة وهي انك اذا رايت مسئلة اختلافية بين الامة ولم تجد هنا مثلاً ترجيح  
قول من اقرهم فليقتن اني اعتمدت على قول صاحب الهداية وصنيعه الذي حرره من قبل في صفحه ٢٨



[illegible][illegible][illegible]

في زوال الطهارة وهذا القدر في الاصل معقول  
لكن يتعدى ضرورة تعدد الاول على المخرج انما يتحقق  
الفخر القل لان زوال الفسقة تظهر النجاسة في محلها  
ذلك الموضوع ليس موضع النجاسة فيستهل بالطهارة  
لا يمكن ضبطه لا بكلف لا يخرج ظاهره فاعتبر  
لا يشترط السيلان اعتبارا بالمخرج المعتاد ولا  
عليه السلام ليس القطر والقطرتين من الموضع  
او دسعة مثلا الفم اذا تعارضت الاخبار محلها  
المسكن فيمنه ولو لم يتفرقا حيث لوجع يلا الفم  
يعبر اتحاد السبب الغشيان ما لا يكون ثانيا لا يكون  
ينجح حيث لم يتقص الطهارة في اذ الفم  
وهذه وقال ابو يوسف ثم نكتل اذ الفم وال

١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١  
 ٥١٢  
 ٥١٣  
 ٥١٤  
 ٥١٥  
 ٥١٦  
 ٥١٧  
 ٥١٨  
 ٥١٩  
 ٥٢٠  
 ٥٢١  
 ٥٢٢  
 ٥٢٣  
 ٥٢٤  
 ٥٢٥  
 ٥٢٦

له قوله وعند محمد اعتبار اتحاد السبب الخ يزوج قول محمد على قول أبي يوسف لا حيث يفهم من سياق سرد المختار ترجيح قول محمد<sup>١٣</sup> ص ١٣ ج ١  
له قوله وهو الصحيح الخ يفتي بقول محمد اذا كان المصاب مائلاً كالماء ونحوه واما في الثياب والابدان فيفتي بقول أبي يوسف<sup>١٤</sup> شام ١٢٠٤



منه وان لم يصل على البدن هذه المسئلة قياسية

البقية ٣٦ ثم قوله وأما إذا عَصَرَهَا فَمِنْ بَعْضِهَا فَلَا يَنْقُضُ إِذْ أَعْلَمَ أَنَّ الْفَتْوَى عَلَى اتِّقَاضِ الْوُضوءِ أَرْجَحُ وَبِهِ قَالَ صَاحِبُ الْمُخْتَارِ (وَالْمُحَرَّرِ) بِعَصْرِهَا فَخَارِجٌ بِنَفْسِهِ (سَيَان) فِي حُكْمِ النُّقْضِ عَلَى الْمُخْتَارِ ٣ ص ١٠١ ج ١



وہذا فیاض الانبساط  
ممل لان انبساط  
غریق دمی لا تقضی لیکارۃ  
زر اللہ علی اللہ  
میں غریق

وَعَنْ أَبِي يَسْفَرٍ ظَهَرَ أَيْضاً كَأَنَّ الْخُرُوجَ بِالْكَزَالَةِ إِذَا غَسَلَ تَعْلُقَ لَهَا وَأَوْفَعَا أَنْتَ وَجِبَ مِنْ  
وَجِبَ فَالْأَحْتِيَاظُ فِي الْإِجَابِ التَّفَقُّهُ لِحُتَابَيْنِ مِنْ غَيْرِ أَنْزَالِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا تَغَطَّى الْخُتْمَانِ  
وَعَابَتْ كَحَشَفَةٍ وَجِبَ الْغُسْلُ أَنْزَالٌ وَلَمْ يَنْزِلْ وَلَا سَبَبٌ لِلْأَنْزَالِ وَنَفْسُهُ يَتَغَيَّبُ عَنْ بَطْنِ قَدَمَيْهِ  
يُخْفَى عَلَيْهِ سَلَقَتْ فَيَقَامُ مَقَامَهُ وَكَذَا الْإِيْلَاجُ فِي الدَّبْرِ لِكُلِّ السَّبَبِ وَجِبَ عَلَى الْفَعُولِ بِأَحْتِيَاظٍ  
بِخِلَافِ الْجَمْعَةِ وَمَا دُونَ الْفَرْجِ لِأَنَّ السَّبَبِيَّةَ نَاقِصَةٌ وَأَحْيَاظُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى حَتَّى يَطْهَرْنَ بِالنَّشْءِ  
وَكَذَا النَّفَاسُ بِالْجَمْعِ عِوَسَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْغُسْلُ لِلْجَمْعَةِ وَالْعِيدِينَ وَعَفْرَاءُ وَالْأَحْرَامَ  
صَاحِبُ الْكِتَابِ نَصَّ عَلَى الْمُسْنَةِ وَقِيلَ هَذِهِ الْأَرْبَعَةُ مُسْتَحَبَّةٌ تَقْتَضِي غُسْلَ الْغُسْلِ فِي يَوْمِ الْجَمْعَةِ حَسَنًا  
فِي الْكُلِّ وَقَالَ مَا لَكَ وَلِجِبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ نَقِيٍّ الْجَمْعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ قَلْبًا نَقِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ  
يَوْمِ الْجَمْعَةِ فِيهَا وَنَعِمَتْ مِنْ غُسْلٍ فَهُوَ أَفْضَلُ مِنْهَا وَاعْلَمْ أَنَّ السَّبَبِيَّةَ أَيْضاً غُسْلٌ ثُمَّ هَذَا الْغُسْلُ لِلصَّلَاةِ  
عَنْ أَبِي يَسْفَرٍ وَهُوَ الصَّحِيحُ لِزِيَادَةِ فَضِيلَتِهَا عَلَى الْوَقْتِ بِأَخْصَاصِ الطَّهَارَةِ بِهَا وَفِيهِ خِلَافٌ أَحْسَنُ  
وَالْعِيدَانِ بِمَنْزِلَةِ الْجَمْعَةِ لِأَنَّ فِيهِمَا الْاجْتِمَاعَ فَيَسْتَحَبُّ الْإِعْتِسَالُ فَعَالًا لِلتَّكَاذُبِ بِالْمُرَاحَةِ وَأَمَّا فِي  
عَفْرَةٍ وَالْأَحْرَامِ فَسُنَنِيَّتُهُ فِي الْمَنَاسِكِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ لَيْسَ فِي الْمَنَسِيِّ وَالْوَدِيِّ غُسْلٌ  
قَوْلُهُ وَغُسْلُ الْغُسْلِ فِي الْوَقْتِ بِأَخْصَاصِ الطَّهَارَةِ بِهَا وَفِيهِ خِلَافٌ أَحْسَنُ  
وَالْعِيدَانِ بِمَنْزِلَةِ الْجَمْعَةِ لِأَنَّ فِيهِمَا الْاجْتِمَاعَ فَيَسْتَحَبُّ الْإِعْتِسَالُ فَعَالًا لِلتَّكَاذُبِ بِالْمُرَاحَةِ وَأَمَّا فِي  
عَفْرَةٍ وَالْأَحْرَامِ فَسُنَنِيَّتُهُ فِي الْمَنَاسِكِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ لَيْسَ فِي الْمَنَسِيِّ وَالْوَدِيِّ غُسْلٌ

له قوله فالاحتياط في الايجاب ثم اقول وفي مواقع الضرورة مثلاً في السقرا وضيع خاف سرية يفتى على قول ابي يوسف فقط و  
في ماسرها يؤخذ قولها ١٢ ص ١٢٨ المختار ص ١٢٨



في قوله كل فحل يمدى الى رجل استيقظ وهو يتذكر الاحتلام ولم يربللا ومكث ساعة فخرج مذي لا يلزمه الغسل احتلام ليل  
ثم استيقظ ولم يربللا ففرضاً وصلى صلاة الفجر ثم انزل المني يجب عليه الغسل كذا في الذخيرة ١٢ فتاوى عالمگیری ص ١٢١٥

وفيما كان الوضوء لقوله عليه السلام كل فحل يمدى وفيه الوضوء والودى المغليظ من البول  
يتعقب المرقوم من خرج جافا يكون معتبرا بآية الله حاشا أيضا من كثر منه الا كذا الذي يقيق وضوءا  
الى البياض يخرج عند ملاعبة الرجل اهله والتفسير ما ثور عن عائشة رضي الله عنها  
**باب الماء الذي تجز به الوضوء وما لا تجز به**  
الطاهر من احد اجزاء ماء السماء ولا وديته والعين والابار والبحار والقول تعالى وانزلنا من  
السماء ماء طهورا وقوله عليه السلام الماء طهر ولا ينجس شيئا ما غير لو اوطعه ملوح وقوله عليه السلام  
في البحر الطهور مائة والحاصل منه ومطلق الاسم يطلق على هذه المياه ولا يجوز بها اعتصام من  
الشجر الثمر لا ليس بماء مطلق والحكم عند فقهاء منقول الى التيمم الوضوء في هذه الاعضاء  
تغيبه فلا تنعدي الى غير المصنوع عليه ما الماء الذي يقطر من الكرم فيجب التوضي به لان  
ما خرج من غير علاج ذكره في جوامع ابي يوسف وفي الكتاب اشارة اليه حيث شرط الاحتصام

قوله في قوله كل فحل يمدى الى رجل استيقظ وهو يتذكر الاحتلام ولم يربللا ومكث ساعة فخرج مذي لا يلزمه الغسل احتلام ليل  
ثم استيقظ ولم يربللا ففرضاً وصلى صلاة الفجر ثم انزل المني يجب عليه الغسل كذا في الذخيرة ١٢ فتاوى عالمگیری ص ١٢١٥

الاول في قوله كل فحل يمدى الى رجل استيقظ وهو يتذكر الاحتلام ولم يربللا ومكث ساعة فخرج مذي لا يلزمه الغسل احتلام ليل  
ثم استيقظ ولم يربللا ففرضاً وصلى صلاة الفجر ثم انزل المني يجب عليه الغسل كذا في الذخيرة ١٢ فتاوى عالمگیری ص ١٢١٥



[illegible]





وان كان محدثا فهو طاهر غير طاهر لان العضو طاهر حقيقة واعتباره يكون طاهر لكن نجس  
 حكما واعتباره يكون الماء نجسا قلنا بكتفاء الطهارة وقلة الطهارة عن الشبهين وقال  
 محمد وهو رواية عن ابي حنيفة وهو طاهر غير طاهر لان ملاقاته الطاهر الطاهر لا توجب التنجس  
 الا انه اقيمت بقرينة فتغيرت به صفة كمال الصدقة وقال ابو حنيفة وابو يوسف وهو  
 نجس لقوله عليه السلام لا يكون احدا في الماء الدائم ولا يغسلن فيه من الجنابة ولا نه صله  
 ازيلت به النجاسة الحكيمة فيعتبر ماء ازيلت به النجاسة الحقيقية ثم في رواية الحسن عن  
 ابي حنيفة ربه نجاسة غليظة اعتبارا بالاستعمال في الحقيقة وفي رواية ابو يوسف عنه وهو قولنا  
 خفيفة لما كان الاختلاف في الاستعمال فهو ماء ازيل بحدث واستعمل في البدن على وجه القربة  
 قال في هذا عنه ابي يوسف وقيل هو قول ابي حنيفة ربه ايضا وقال محمد ولا يصير مستعملا  
 الا باقامة القربة لان الاستعمال انتقال نجاسة لان الماء لم يزل القربة وابو يوسف يقول

انما هو طاهر غير طاهر لان العضو طاهر حقيقة واعتباره يكون طاهر لكن نجس  
 حكما واعتباره يكون الماء نجسا قلنا بكتفاء الطهارة وقلة الطهارة عن الشبهين وقال  
 محمد وهو رواية عن ابي حنيفة وهو طاهر غير طاهر لان ملاقاته الطاهر الطاهر لا توجب التنجس  
 الا انه اقيمت بقرينة فتغيرت به صفة كمال الصدقة وقال ابو حنيفة وابو يوسف وهو  
 نجس لقوله عليه السلام لا يكون احدا في الماء الدائم ولا يغسلن فيه من الجنابة ولا نه صله  
 ازيلت به النجاسة الحكيمة فيعتبر ماء ازيلت به النجاسة الحقيقية ثم في رواية الحسن عن  
 ابي حنيفة ربه نجاسة غليظة اعتبارا بالاستعمال في الحقيقة وفي رواية ابو يوسف عنه وهو قولنا  
 خفيفة لما كان الاختلاف في الاستعمال فهو ماء ازيل بحدث واستعمل في البدن على وجه القربة  
 قال في هذا عنه ابي يوسف وقيل هو قول ابي حنيفة ربه ايضا وقال محمد ولا يصير مستعملا  
 الا باقامة القربة لان الاستعمال انتقال نجاسة لان الماء لم يزل القربة وابو يوسف يقول

كتاب الطهارة  
 في قولنا ان الماء طاهر غير طاهر لان العضو طاهر حقيقة واعتباره يكون طاهر لكن نجس  
 حكما واعتباره يكون الماء نجسا قلنا بكتفاء الطهارة وقلة الطهارة عن الشبهين وقال  
 محمد وهو رواية عن ابي حنيفة وهو طاهر غير طاهر لان ملاقاته الطاهر الطاهر لا توجب التنجس  
 الا انه اقيمت بقرينة فتغيرت به صفة كمال الصدقة وقال ابو حنيفة وابو يوسف وهو  
 نجس لقوله عليه السلام لا يكون احدا في الماء الدائم ولا يغسلن فيه من الجنابة ولا نه صله  
 ازيلت به النجاسة الحكيمة فيعتبر ماء ازيلت به النجاسة الحقيقية ثم في رواية الحسن عن  
 ابي حنيفة ربه نجاسة غليظة اعتبارا بالاستعمال في الحقيقة وفي رواية ابو يوسف عنه وهو قولنا  
 خفيفة لما كان الاختلاف في الاستعمال فهو ماء ازيل بحدث واستعمل في البدن على وجه القربة  
 قال في هذا عنه ابي يوسف وقيل هو قول ابي حنيفة ربه ايضا وقال محمد ولا يصير مستعملا  
 الا باقامة القربة لان الاستعمال انتقال نجاسة لان الماء لم يزل القربة وابو يوسف يقول

له قوله هو طاهر غير طاهر لان العضو طاهر حقيقة واعتباره يكون طاهر لكن نجس  
 حكما واعتباره يكون الماء نجسا قلنا بكتفاء الطهارة وقلة الطهارة عن الشبهين وقال  
 محمد وهو رواية عن ابي حنيفة وهو طاهر غير طاهر لان ملاقاته الطاهر الطاهر لا توجب التنجس  
 الا انه اقيمت بقرينة فتغيرت به صفة كمال الصدقة وقال ابو حنيفة وابو يوسف وهو  
 نجس لقوله عليه السلام لا يكون احدا في الماء الدائم ولا يغسلن فيه من الجنابة ولا نه صله  
 ازيلت به النجاسة الحكيمة فيعتبر ماء ازيلت به النجاسة الحقيقية ثم في رواية الحسن عن  
 ابي حنيفة ربه نجاسة غليظة اعتبارا بالاستعمال في الحقيقة وفي رواية ابو يوسف عنه وهو قولنا  
 خفيفة لما كان الاختلاف في الاستعمال فهو ماء ازيل بحدث واستعمل في البدن على وجه القربة  
 قال في هذا عنه ابي يوسف وقيل هو قول ابي حنيفة ربه ايضا وقال محمد ولا يصير مستعملا  
 الا باقامة القربة لان الاستعمال انتقال نجاسة لان الماء لم يزل القربة وابو يوسف يقول





و  
د  
ت  
ب  
م  
ف  
و  
ف  
م  
وق  
ل  
ع  
ع  
ع  
ع  
ع  
ع  
ع  
ع  
ع  
ع

قولی نیزج منها عشر دون و هو یقطر منها لم یضرم و ذلک لان الفرج علی وجهه لا یقطر شئ منه فیما سقذہ ۱۲ ہمایہ ۱۰

فمن حجرة والمواشي تبع حولا فتلقى بالريح فيها بفصل القليل عفو الضرر ولا ضيق في المكث وهو  
ما يستكن الناظر اليه الموضع ابي حنيفة رة وعليه الاعتماد ولا فرق بين الرطب واليابس  
وللتكسر البوت والخشب والبركان الضرر تشمل الكل وفي شاة تبعر في الخلق تبعر في البوتين قالوا  
ببر البقرة ويشرب اللبن لكان الضرر ولا يفي القليل في الاثناء على ما قيل لعدم الضرر وعن  
ابي حنيفة رة انه كالبر في حق البقرة والبقرتين فان وقع فيها خراء الحمار والعصفور لا يفسد  
خلاف الشافعي رة انه اشتعال الى نقي وفساد فاشبه خراء الدجاجة ولنا اجماع المسلمين  
على اقتناء الحمامات في المساجد مع ورود الامم تطهيرها واستيحالة لا الى نقي فاشبه  
الحياة فان بالت فيها شاة ترح الماء كله عند ابي حنيفة رة وابي يوسف وقال محمد رة  
لا ينزح الا اذا غلب على الماء فيخرج من ان يكون طهره او اصله ان بول ما يوكل طهره  
عنده نجس عندهم الة ان النعم عليه السلام امر العندين بشرب البول لابل الماء فلو لم ياكله  
عليه السلام استنزهوا عن البول فان عامة عذاب القبر منه من عرق فصل ولا يستحيل  
الى نقي وفساد فساد كبول ما لا يوكل لحمه وتاويل ما روى ان عوف شفاه هم حيا ثم عند  
ابي حنيفة رة لا يحمل شرب للتلا ولا لا يتيقن بالشفاء فيه فلا يعرض عن الحرمة وعند  
ابي يوسف محل التلا والقصبة وعند محمد محل التلا ولو غير طهر ان رة انه وان ماتت فيها فأفاد  
او عصفورة او سوانية او صغرة او سائر ارض نزع منها عشرون دلو الى اثنين بمكة كماله  
وصغرهما يغني بعد اخراج الفارة كحديث ابي اسحق انه قال في الفارة اذا ماتت في البئر اخرجت من  
ساعة نزع منها عشرون دلو او العصفورة ونحوها تكفي الفارة في البجثة فاخذت حكمها

۱. به محل للتداری الخ یلقی علی قول ابی یوسف <sup>رح</sup> بان التداری بالمحرم یرخص اذا علم فیہ الشفاء ولم یعلم دواء آخر كما یرخص المحصر  
لداء طشطان وغنیہ الفتوی ۱۲ در المختار علی هامش رد المختار ص ۱۵۴ ج ۱

Copyright © 2000 by John Wiley & Sons, Inc. All rights reserved. No part of this publication may be reproduced, stored in a retrieval system, or transmitted, in any form or by any means, electronic, mechanical, photocopying, recording, or by any information storage and retrieval system, without permission in writing from John Wiley & Sons, Inc.

له قوله وان وجدوا في البئر مائة الى الف قروي على قول صاحبين كما في الجوهرة النيرة حيث قال وكان البربر يسف او لا يقول بقول  
ابن حنيفة حتى رأى طائرا في منقارة مائة ميتته القاها في بئر فرجع الى قول محمد لانهم على ليقين من طهارة البئر فيما مضى ١٣  
الجوهرة النيرة ص ٢٠ ١٦



[illegible]



له سور الهرة الخ اقول يكره ان تلحس الهرة في كف الانسان ثم يصلي قبل غسلها او يأكل من بقية الطعام الذي اكلت منه كذا في التبیین ۱۲ الفتاوى العالمگیریة ج ۱ ص ۲۴





[illegible][illegible]

فلم تجد ماء فتميموا صعيدا طيبا وقوله عليه السلام  
والميل هو المختار في المقدار لا ييلقه الحجج بدو  
دون خوف الموت كان التفرط يأتى من قبله ولو  
احذر من اذكرنا من قول زرقا ١٢ عن ابيه  
الماء اشتبهه صعيدا يتيم لما تلونا ولا النضر في  
امن قوله تعالى وان كنتم مرضى او  
وذلك يريح التيمم فلهذا اولى الفرق بين اريسته  
خوف التلف وهو مردود بظاهر النص ولو حاشا  
اي تلف نفسه او غيره ١٣  
يتيمم بالصعيد وهذا اذا كان خارج المصالح  
خلافهما ما يقولان ان تحقق هذه الحال  
حقيقة فلا بد من اعتبارها والتيمم بستان  
لقوله عليه السلام التيمم بستان ضربة للوح  
١٤ اكام والدرا قطعي بهذا اللفظ ١٥  
ما يتناثر التراب كليل يصير مثله ولا بد من اكله  
بهم يوم ١٦  
الوضوء وبهذا اقولوا يخلل الاصابع وينزع  
١٧ قوله من غير ان يمسح بالارض  
١٨ قوله من غير ان يمسح بالارض  
١٩ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٢٠ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٢١ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٢٢ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٢٣ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٢٤ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٢٥ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٢٦ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٢٧ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٢٨ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٢٩ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٣٠ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٣١ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٣٢ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٣٣ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٣٤ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٣٥ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٣٦ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٣٧ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٣٨ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٣٩ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٤٠ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٤١ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٤٢ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٤٣ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٤٤ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٤٥ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٤٦ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٤٧ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٤٨ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٤٩ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٥٠ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٥١ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٥٢ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٥٣ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٥٤ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٥٥ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٥٦ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٥٧ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٥٨ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٥٩ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٦٠ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٦١ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٦٢ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٦٣ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٦٤ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٦٥ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٦٦ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٦٧ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٦٨ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٦٩ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٧٠ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٧١ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٧٢ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٧٣ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٧٤ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٧٥ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٧٦ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٧٧ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٧٨ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٧٩ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٨٠ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٨١ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٨٢ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٨٣ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٨٤ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٨٥ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٨٦ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٨٧ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٨٨ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٨٩ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٩٠ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٩١ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٩٢ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٩٣ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٩٤ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٩٥ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٩٦ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٩٧ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٩٨ قوله من غير ان يمسح بالارض  
٩٩ قوله من غير ان يمسح بالارض  
١٠٠ قوله من غير ان يمسح بالارض

[illegible]

له قال ولو خاف الجنب الخ اقول والجنب الصحيح في المصراذ اخاف لعلبة ظنه عن التجربة الصحيحة ان اغتسل ان يقتله البرد او عرضه شيم عند  
ابي حنيفة؟ ..... فلهذا راي الامام ما اذق نظره وما اسد فكره ولا امر ما جعل العلماء والفقهاء على قوله في العبادات ١٢ غنية التعليل ص ٢٦  
والخلاص فيما اذا لم يجد ما يدخل به الحمام فان وجد لم يخرج اجماعاً ١٢ الفتاوى العالم الكبرى ص ٢٨ ج ١



[illegible][illegible]





[illegible]

له قوله ان يؤخر الصلوة الخ اقول قد نبه الشافى الى قول المعراج عن المجتبى يتحالم في قلبى فيما اذا كان يعلم انه ان اخر الصلوة الى آخر الوقت ليقرّب من الله بمسافة اقل من ميل لكن لا يتمكن من الصلوة بالوضوء فى الوقت الاولى ان يصلى فى اول الوقت مراعاة لحق الوقت وتجنباً عن الخلاف ١٣ رد المحتار ص ١٨٣ ج ١

له قال لم يتيم وتبرأ ولقيى ما فاتة الى اقول الفتوى على قول زفر<sup>٢</sup> بان من خاف فوت الوقت يتيم ويصلى ثم تبرأ ويعيد الصلاة احتياطاً كما في شعر لمن خاف فوت الوقت ساء يتيم ؛ ولكن ليحفظ بالاعادة غاسلاً ١٢ رد المحتار ص ٧٢٢ ج ٢

في فرض الطلب ولما انه لا قدر قبل من العلم وهو المراد بالوجود وملا الرجل معدن  
فقوله لا قدر بدون العلم لا يقيد بغيره الا في الترتيبات  
للمسح والاستماع الى مسأله التوكل على الاخلاق ولو كان على الاتفاق ففرض المستبرفون الى خلف  
والطهارة بالماء تقوت الى خلف وهو التيمم وليس على التيمم طلبا اذا لم يغلب على ظنه  
ان بقية ماء لان الغالب علم الماء في لغوات ولا دليل على الوجوه فيمكن واجدا وان  
غلب على ظنه ان هناك ماء لم يجز له ان يتيمم حتى يطلبه لانه واجد الماء نظر الى الدليل ثم  
يطالبه في الغلو ولا يبلغ ما لا يقطع عن رفقته وان كان مع رفيقه ماء طلب قبل ان يمسح  
لعدم المنع غالبا فان منع منه يتيمم لتحقيق العجز كونه قبل الطلب جازا عندنا في حقيقته لانه  
لا يلزمه الطلب بملك الغير ولا الإجماع لان الماء مبنوادة ولو لم يكن على اليد المثل عندنا  
فمنه لا يجزى التيمم لتحقيق القدر ولا يلزمه تحمل الغبن الفاخر لان الضرر مسقط والله اعلم

### باب المسح على الخفين

المسح على الخفين جائز السنة والاخبار فيه مستفيضه حتى قيل ان من لم يمسح كان ميتة عاكن  
من ثم لم يمسح خذبا لغرضه كان جازا ويحتمل كل حدث موجب للوضوء اذ البسماء على طهارة  
كاملة ثم احدثت بحدث موجب للوضوء كذا مسح من يجنبه على ما نبين ان شاء الله تعالى  
لان الخفض مما فعله ولو جازناه بمسح سابق كالمسح اذ البسماء ثم خرج الوقت للتيمم

والاخبار في المسح على الخفين مستفيضه حتى قيل ان من لم يمسح كان ميتة عاكن  
من ثم لم يمسح خذبا لغرضه كان جازا ويحتمل كل حدث موجب للوضوء اذ البسماء على طهارة  
كاملة ثم احدثت بحدث موجب للوضوء كذا مسح من يجنبه على ما نبين ان شاء الله تعالى  
لان الخفض مما فعله ولو جازناه بمسح سابق كالمسح اذ البسماء ثم خرج الوقت للتيمم

في فرض الطلب ولما انه لا قدر قبل من العلم وهو المراد بالوجود وملا الرجل معدن  
فقوله لا قدر بدون العلم لا يقيد بغيره الا في الترتيبات  
للمسح والاستماع الى مسأله التوكل على الاخلاق ولو كان على الاتفاق ففرض المستبرفون الى خلف  
والطهارة بالماء تقوت الى خلف وهو التيمم وليس على التيمم طلبا اذا لم يغلب على ظنه  
ان بقية ماء لان الغالب علم الماء في لغوات ولا دليل على الوجوه فيمكن واجدا وان  
غلب على ظنه ان هناك ماء لم يجز له ان يتيمم حتى يطلبه لانه واجد الماء نظر الى الدليل ثم  
يطالبه في الغلو ولا يبلغ ما لا يقطع عن رفقته وان كان مع رفيقه ماء طلب قبل ان يمسح  
لعدم المنع غالبا فان منع منه يتيمم لتحقيق العجز كونه قبل الطلب جازا عندنا في حقيقته لانه  
لا يلزمه الطلب بملك الغير ولا الإجماع لان الماء مبنوادة ولو لم يكن على اليد المثل عندنا  
فمنه لا يجزى التيمم لتحقيق القدر ولا يلزمه تحمل الغبن الفاخر لان الضرر مسقط والله اعلم

### كتاب الطهارة

صحة ذلك كإبطال السفر لا تمام مع قوله موجب للوضوء وجب له ما زاد من ناقض للوضوء فلا يكون موجبا له هو شرط وجوبه فإذا انضاف اليه الاجاب  
له قوله ولما ان لا تدرية الى الفتوى على قولها لا على قول أبي يوسف كما في تنوير الابصار صلى ونسب الارضي رحمه  
لا اعادة عليه ١٢ ص ١٨٣ ج ١ له قوله وقال لا يجزى به الى اقول لا خلاف بين الاقوال الائمة لان الجصاص قد طبق  
بينهم بما ذكر في الفقه وأشار اليه المحشي ورحمته ابن عابدين في ص ١٨٤ ج ١ له قوله باب المسح على الخفين في بقية







ثَلَاثُ أَصَابِعَ مِنْ أَصَابِعِ الْيَدِ وَقَالَ الْكُوفِيُّ مِنْ أَصَابِعِ الرَّجُلِ وَالْأَوَّلُ أَصْبَعُ الْإِبْرَاهِيمَ وَالْمَسْمُوعُ  
 لَا يَجُوزُ الْمَسْمُوعُ عَلَى خَفِيفَةٍ مَخْرُوقَةٍ كَثِيرَةٍ يَتَبَيَّنُ مِنْ قَدَرِ ثَلَاثِ أَصَابِعَ مِنْ أَصَابِعِ الرَّجُلِ وَأَنَّ أَقْلَ ذَلِكَ  
 وَقَالَ الْفَرَسَافِيُّ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ثَلَاثُ أَصَابِعَ مِنْ أَصَابِعِ الرَّجُلِ لِأَنَّ الْإِبْرَاهِيمَ كَانَ يَخْلُوعًا  
 مَخْرُوقًا دَقِيقًا لِحَقِّهِمْ الْحَرَجُ فِي النَّزْعِ وَتَخْلُوعُ الْكَثِيرِ فَالْأَجْرُ وَالْكَثِيرُ أَنْ يَنْكُشَ قَدَرُ ثَلَاثِ أَصَابِعَ  
 الرَّجُلِ أَصْغَرُهَا هُوَ الصَّحِيحُ لِأَنَّ أَصْلَ الْقَدَمِ هُوَ أَصْبَعُ وَالثَّلَاثُ أَكْثَرُهَا فَتَقَامُ مَقَامَ الْكُلِّ وَاعْتَبِرْ  
 الْأَصْغَرَ لِلِاحْتِيَاطِ وَلَا مَقْبَرَةَ يَدْخُلُ الْكَامِلُ إِذَا كَانَ لَا يَنْفُجُ عَنْهُ الْمَشَى وَيَعْتَبَرُ هَذَا الْمَقْدَرُ فِي كُلِّ  
 خَفِطٍ حَادٍ فِيْمَجْعٍ مَخْرُوقٍ فِي خَفِطٍ وَاحِدٍ لَا يَجْمَعُ فِي خَفِطَيْنِ لِأَنَّ الْخَفِطَ فِي أَحَدِهِمَا لَا يَمْنَعُ قَطْعَ  
 الْبُغْيَةِ الْآخَرِ بِخِلَافِ النَّجَاسَةِ لِلْمُتَفَرِّقَةِ لَهَا هَامِلٌ لِلْكَوْنِ أَنْ تَكْشِفَ الْعُورَةَ نَظِيرَ النَّجَاسَةِ وَلَا يَجُوزُ  
 الْمَسْمُوعُ مِنْ وَجِبِ عَلَيْهِ الْفَسَلُ لِحَدِيثِ صَفْوَانَ بْنِ عَسَّالٍ خُزَّانِهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا سَافِرِينَ أَنْ لَا نَزْعَ خِفَافًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ يُولِي إِلَيْهَا لَعْنُ جَنَابَةٍ وَلَكِنْ عَنْ بَوْلٍ  
 أَوْ غَائِطٍ أَوْ نَوْمٍ وَلَئِنْ أَجْمَعْنَا لَا نَشْكُرُ عَادَةً فَلَا جُزْءَ فِي النَّزْعِ بِخِلَافِ الْحَدَثِ لِأَنَّهُ يَتَكَرَّرُ  
 وَيَنْقُضُ الْمَسْمُوعُ كُلُّ شَيْءٍ يَنْقُضُ الْوُضُوءَ لِأَنَّهُ بَعْضُ الْوُضُوءِ وَيَنْقُضُهُ أَيْضًا نَزْعُ الْخَفِطِ لِشِدَّةِ  
 الْحَدَثِ إِلَى الْقَدَمِ حَيْثُ زَالَ الْمَنَاعُ وَكَذَا نَزْعُ أَحَدِهِمَا لَتَعْدَا لِمَجْمُوعِ بَيْنِ  
 ١٢٣

**كتاب الطهارة**

قوله ثلث أصابع من أصابع اليد وقول الكوفي من أصابع الرجل الأول أصبع إبراهيم والمسموع  
 لا يجوز المسموع على خفيفة مخروقة كثير يتبين من قدر ثلاث أصابع من أصابع الرجل وأقل ذلك  
 وقال الفرسافي لا يجوز أن يكون ثلاث أصابع من أصابع الرجل لأنه إبراهيم كان خلوعا  
 مخروقا دقيقا لحقهم الحرج في النزع وتخلوع الكثير فالأجر والكثير أن ينكش قدر ثلاث أصابع  
 الرجل أصغرها هو الصحيح لأن أصل القدم هو أصبع والثلاث أكثرها فتقام مقام الكل واعتبر  
 الأصغر للاحتياط ولا مقبرة يدخل الكامل إذا كان لا ينفج عنه المشى ويعتبر هذا المقدار في كل  
 خفط حاد فيمجمع مخروق في خفط واحد لا يجمع في خفطين لأن الخفط في أحدهما لا يمنع قطع  
 البغية الآخر بخلاف النجاسة للمتفرقة لَهَا هامل للكون أن تكشف العورة نظير النجاسة ولا يجوز  
 المسموع من وجب عليه الفسل لحديث صفوان بن عسال خزانه قال كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يأمرنا إذا كنا سافرين أن لا نزع خفافا ثلاثة أيام يولي إليها لعن جنابة ولكن عن بول  
 أو غائط أو نوم ولأن أجماعنا لا شكر عادة فلا جرح في النزع بخلاف الحدث لأنه يتكرر  
 وينقض المسموع كل شيء ينقض الوضوء لأنه بعض الوضوء وينقضه أيضا نزع الخفط لشدة  
 الحدث إلى القدم حيث زال المانع وكذا نزع أحدهما لتعدا لمجمع بين  
 ١٢٣

له قوله ولما ان الخفاف الخ القفري على قولنا لا على قول زفره والشافعي لأن الشرع علق المسموع بمسمى الخف وهو الساتر  
 الذي تقع به المسافة والاسم مطلقا ليطبق عليه بخلاف المشتمل على الكبير فإنه ليس بمخف مطلق بل مقيد بالخروق  
 غنية التملی ١١٣

الفصل في وظيفة واحدة وكذا امضو المدة لما روي بنا واذا تمت المدة نزع خفيه وغسل جلته  
 وصلح ليس عليه إعادة بقية الوضوء وكذا اذا نزع قبل المدة لان عنه النزع يسير الحد السابق  
 الى القدمين كما نعلم يغسلهما وحكم النزع ثبت بخرج القدم الى المساء ولا يعتبر فيه فصول المسح  
 وكذا بالقدم هو الصحيح ومن ابتدأ المسح وهو مقبض فقبل تعليمه وليد مسحه ثلثة ايام  
 لياليها عملا كاطلاق الحديث ولا نعلم متعلق بالوقت فيعتبر فيه اخره بخلاف اذا استكمل المدة  
 للاقامة ثم سافر فلا حد في سركا الى القدمين الخف ليس ارفع ولو اقام وهو مسافر وان استكمل المدة  
 الاقامة نزع لان رخصة السفر لا تتبع بدونه وان لم يستكمل اتمها لان هذه مدة الاقامة وهو مقبض  
 ومن لبس الجرموق فوق الخف مسحه عليه خلا للشافعي لقائه يقول لبسك لا يكون لبسك ولتسا  
 ان النسخ عليه السلام مسحه على الجرموقين ولا نه تبع للخف استعمله لا غرضه فاصار الخف في طاقين  
 رواه ابو داود في سننه ١٢٠٢

كتاب الطهارة  
 فصل في طهارة الخف  
 الخف طاهر اذا لم يمسح به ولا يمسح به الا اذا كان طاهرا  
 الخف طاهر اذا لم يمسح به ولا يمسح به الا اذا كان طاهرا  
 الخف طاهر اذا لم يمسح به ولا يمسح به الا اذا كان طاهرا

الخف طاهر اذا لم يمسح به ولا يمسح به الا اذا كان طاهرا  
 الخف طاهر اذا لم يمسح به ولا يمسح به الا اذا كان طاهرا  
 الخف طاهر اذا لم يمسح به ولا يمسح به الا اذا كان طاهرا

له قوله ومن لبس الجرموق الخ اقول وفي الكافي ان خلاف الشافعي في الخف الصالح للمسح واما اذا كان غير صالح للمسح  
 يجوز المسح على الجرموق الذي فوقه اثنا ١٢ ملتقى البحر ص ١٢٤٩ مجمع الاخر ١٢٤٩

له قوله وعليه الفتوى الى انقول في الاصح عن الامام لرجعه اليه قبل موته بثلاثة ايام وهو قولها وعليه الفتوى  
ملتقى الاصح ص ١٧٥











له قوله والخذ بهذا القول اليسر الخ اقول وهو آخر اقوال الامام وعليه الفتوى وكثير من المتأخرين انتزاع هذه الرواية لكن  
ليشترط احاطة الدم من الجانبين كالورأت قبل عادتھا يومادما وعشرة ايام طهر ويومادما فالعشر حيف الجمع الاخر ص ١٥٣

[illegible][illegible]

ولو زاد الدم على عشرة ايام ولها عادة معروفه  
استحاضه لقوله عليه السلام المستحاضه تعد  
بجائنها زاد على العشرة فيلحق بها وان ابتداء  
من كل شهر والباقي استحاضه لانها عرفناه  
**فصل** المستحاضه ومن سلس البول والرائحة  
صلوة فيصلون بذلك الوضوء في الوقت ماشاءوا  
المستحاضه لكل مكثوبه لقوله عليه السلام المستحاضه  
اداء المكثوبه فلا تبقى بعد الفراغ منها ولو لنا قوله  
وهو لا ياكلول لان الام تستعار للوقت يقال اليد  
ولو زاد الدم على عشرة ايام ولها عادة معروفه  
استحاضه لقوله عليه السلام المستحاضه تعد  
بجائنها زاد على العشرة فيلحق بها وان ابتداء  
من كل شهر والباقي استحاضه لانها عرفناه  
**فصل** المستحاضه ومن سلس البول والرائحة  
صلوة فيصلون بذلك الوضوء في الوقت ماشاءوا  
المستحاضه لكل مكثوبه لقوله عليه السلام المستحاضه  
اداء المكثوبه فلا تبقى بعد الفراغ منها ولو لنا قوله  
وهو لا ياكلول لان الام تستعار للوقت يقال اليد

[illegible]

له قوله فيضها عشرة ايام الخ وعن ابي يوسف<sup>٢٧</sup> فيها ان حيضها ثلاثة ايام في حق الصلاة والصوم وعشرة في حق  
الوطى اخذاً باحتياط كذا في الظهيرية ١٢ شرح فتح القدير ص ١٢٤ ج ١. له قوله تنوضاً لوقت كل صلاة الخ الفتنى على  
قولنا لا على قول الشافعى<sup>٢٨</sup> ١٣ فتح القدير ص ١٢٥ ج ١.

على ان يخرج وقت  
والم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت

فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت

فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت

فيه ارا حكمه عليه واذا خرج الوقت بطل وضوءهم واستأنفوا الوضوء لصلوة اخرى وهذه عند  
اصحابنا الثلاثة وقال فرقة استأنفوا اذا دخل الوقت فان توضعوا حين تطلع الشمس اخرجهم حتى يذهب  
وقت الظهيرة عند ابن حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف وفرقة اخرجهم حتى يدخل وقت الظهر وحاصل ان  
طهارة المعة وتنتقض بخرج الوقت بالحد السابغ عن ابن حنيفة ومحمد وفيه قول الوقت عند فرقة  
وتأيمها كما عند ابو سفيان وقائدة الاختلاف في نظر الم لا يفترق ما قبل الزوال كما ذكرنا وقبل طلوع الشمس  
لوفره ان اعتبار الطهارة مع المنافي للحاجة الى الاداء ولا حاجة قبل الوقت فلا يعتبر قبل ابو يوسف  
ان الحاجة مقصورة على الوقت فلا يعتبر قبله ولا بعده ولما انكابه من قبل الطهارة على الوقت لئلا يمكن  
الاداء كما دخل الوقت وخروج الوقت دليل ان الحاجة فقط باعتبار الحد ثمة والحداد بوقت وقت  
للمفترضة حتى لو توضع المعة واصلوة العبد التي يصل الطهر به عنها وهو صحيح بانزلة صلوة  
ولو توضع المعة للظهور وقتها واخر في العصر فمما ليس له ان يصل العصر لا تقاضيه بخرج وقت المفترضة  
والاستحاضة ثم لا يصح عليه بوقت صلوة الا والحد الذي لم يثبت به بوجاهة فكل اكل من هوفي  
معناها وهو من كونه ومن بالاستطلاق بطرفه فلا يصح الا الضرورة به فيتحقق وهي تعلم لكل  
فصل في النفاس والنفاس هو الدم الخارج عقيب الولادة كما هو من نفاس الرحم كالم

فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت

فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت

فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت

فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت

فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت  
فلا يطعن في خروج الم الى خارج الوقت

له قوله تنتقض بخرج الوقت الى اقول الفتوى على قول الطرفين كما علمت في الفتاوى الصدية ماله ويطلب الوضوء  
عند خروجه وقت المفروضة بالحدث السابق .... وهو الصحيح هكذا في المحيط في نواقض الوضوء ١٢ ص ١٢٤١







[illegible]

منه يوم الاربعاء من شهر ربيع الاول سنة ١٢٥٩ هـ  
 في يوم الاربعاء من شهر ربيع الاول سنة ١٢٥٩ هـ  
 في يوم الاربعاء من شهر ربيع الاول سنة ١٢٥٩ هـ

قد كلف بالارض جان وهذا استحسان وقال محمد لا يجوز وهل ليقابل في المني خاصه لا  
 المتداخل في الحنف لا يزيه الجفاف والله لا يخلف المني على ما ذكره ولها قول علي السلام  
 كان بها ادى فليست بالارض لان الارض لا يكون لها صلابه لا يتداخل بها اجزاء النجا  
 الا قليل ثم يجتبه الجرم اذا جف ذال ذلك اقام به وفي الموطأ لا يجوز حتى يغسله لان المسح  
 بالارض كثر ولا يطهره وعن ابى يوسف ثم انه اذا مسح به بالارض حتى لم يبق اثر النجاسة يطهر  
 ثم يمسح بالارض ما يروى وعليه مشايخنا فان اصابه بول فليس له مسح حتى يغسله  
 وكذا اكل ما جرم له كالحمر لان الاجزاء تشرب فيه ولا جاذب يجذبها وقيل ما يتصل من البول  
 جرم له والثوب لا يجزى فيه الا الغسل وان يبس لان الثوب لتخلطه يتداخله كثير من اجزائه  
 النجاسة فلا يجوزها الا الغسل وللمنحس يجب غسله رطبا فاذا جف على الثوب لجزأ فيه الفرق  
 لقول علي السلام لما شئت به فاعسله ان كان رطبا واكفره ان كان يابسوا قال الشافعي المني طاهر

قوله لا يجوز من الارض لان الارض لا يكون لها صلابه لا يتداخل بها اجزاء النجا  
 الا قليل ثم يجتبه الجرم اذا جف ذال ذلك اقام به وفي الموطأ لا يجوز حتى يغسله لان المسح  
 بالارض كثر ولا يطهره وعن ابى يوسف ثم انه اذا مسح به بالارض حتى لم يبق اثر النجاسة يطهر  
 ثم يمسح بالارض ما يروى وعليه مشايخنا فان اصابه بول فليس له مسح حتى يغسله  
 وكذا اكل ما جرم له كالحمر لان الاجزاء تشرب فيه ولا جاذب يجذبها وقيل ما يتصل من البول  
 جرم له والثوب لا يجزى فيه الا الغسل وان يبس لان الثوب لتخلطه يتداخله كثير من اجزائه  
 النجاسة فلا يجوزها الا الغسل وللمنحس يجب غسله رطبا فاذا جف على الثوب لجزأ فيه الفرق  
 لقول علي السلام لما شئت به فاعسله ان كان رطبا واكفره ان كان يابسوا قال الشافعي المني طاهر

قوله لا يجوز من الارض لان الارض لا يكون لها صلابه لا يتداخل بها اجزاء النجا  
 الا قليل ثم يجتبه الجرم اذا جف ذال ذلك اقام به وفي الموطأ لا يجوز حتى يغسله لان المسح  
 بالارض كثر ولا يطهره وعن ابى يوسف ثم انه اذا مسح به بالارض حتى لم يبق اثر النجاسة يطهر  
 ثم يمسح بالارض ما يروى وعليه مشايخنا فان اصابه بول فليس له مسح حتى يغسله  
 وكذا اكل ما جرم له كالحمر لان الاجزاء تشرب فيه ولا جاذب يجذبها وقيل ما يتصل من البول  
 جرم له والثوب لا يجزى فيه الا الغسل وان يبس لان الثوب لتخلطه يتداخله كثير من اجزائه  
 النجاسة فلا يجوزها الا الغسل وللمنحس يجب غسله رطبا فاذا جف على الثوب لجزأ فيه الفرق  
 لقول علي السلام لما شئت به فاعسله ان كان رطبا واكفره ان كان يابسوا قال الشافعي المني طاهر

قوله لا يجوز من الارض لان الارض لا يكون لها صلابه لا يتداخل بها اجزاء النجا  
 الا قليل ثم يجتبه الجرم اذا جف ذال ذلك اقام به وفي الموطأ لا يجوز حتى يغسله لان المسح  
 بالارض كثر ولا يطهره وعن ابى يوسف ثم انه اذا مسح به بالارض حتى لم يبق اثر النجاسة يطهر  
 ثم يمسح بالارض ما يروى وعليه مشايخنا فان اصابه بول فليس له مسح حتى يغسله  
 وكذا اكل ما جرم له كالحمر لان الاجزاء تشرب فيه ولا جاذب يجذبها وقيل ما يتصل من البول  
 جرم له والثوب لا يجزى فيه الا الغسل وان يبس لان الثوب لتخلطه يتداخله كثير من اجزائه  
 النجاسة فلا يجوزها الا الغسل وللمنحس يجب غسله رطبا فاذا جف على الثوب لجزأ فيه الفرق  
 لقول علي السلام لما شئت به فاعسله ان كان رطبا واكفره ان كان يابسوا قال الشافعي المني طاهر

قوله لا يجوز من الارض لان الارض لا يكون لها صلابه لا يتداخل بها اجزاء النجا  
 الا قليل ثم يجتبه الجرم اذا جف ذال ذلك اقام به وفي الموطأ لا يجوز حتى يغسله لان المسح  
 بالارض كثر ولا يطهره وعن ابى يوسف ثم انه اذا مسح به بالارض حتى لم يبق اثر النجاسة يطهر  
 ثم يمسح بالارض ما يروى وعليه مشايخنا فان اصابه بول فليس له مسح حتى يغسله  
 وكذا اكل ما جرم له كالحمر لان الاجزاء تشرب فيه ولا جاذب يجذبها وقيل ما يتصل من البول  
 جرم له والثوب لا يجزى فيه الا الغسل وان يبس لان الثوب لتخلطه يتداخله كثير من اجزائه  
 النجاسة فلا يجوزها الا الغسل وللمنحس يجب غسله رطبا فاذا جف على الثوب لجزأ فيه الفرق  
 لقول علي السلام لما شئت به فاعسله ان كان رطبا واكفره ان كان يابسوا قال الشافعي المني طاهر

له وعن ابى يوسف الخ الفتوى على قول ابى يوسف كما ذكر في مجمع الاخير ما نصه وكذا ان لم يحف عند ابى يوسف و  
 به يفتى ..... ولكن ليشترط ذهاب الرائحة وعليه اكثر المشايخ لعوم البلوى ١٢ ص ١٥٩ ج ١



قوله في الصحيح يروى من حيث الوزن وهو الدرهم الكبير الثقيل وهو ما يبلغ وزنه مثقالا  
وقيل في التوفيق بينهما ان الدرهم في الرقيق والثانية في المكثف لما كانت نجاسة هذا الشيء مغلفة  
لانها ثبتت بديل مقطوع به وان كانت غففة كبول ما يؤكل همه جازت للصلاة معه حتى يبلغ  
ربع الثوب يروى ذلك عن ابي حنيفة لان التقدير فيه بالكثير الفاخش والربع ملحق بالكل  
في بعض الاحكام وعنه ربع ادنى ثوب تجوز فيه الصلاة كالميزر وقيل ربع الموضع الذي اصابه  
كالذي لا يخرج من ابي يوسف شبر في شبر وانما كان غففا فعند ابي حنيفة في ابي يوسف  
مكان الاختلاف في نجاسته او لتعارض النصين على اختلاف الاصحاب واذا اصاب الثوب من الرو  
او من اخشاء البقر اكثر من رطلهم لم تجز الصلاة فيه عند ابي حنيفة لان النص لو ارد في  
نجاسته وهو ما روى انه عليه السلام في بالروثة وقال هذا رجل ولا يكس بعرضه غيره  
قوله في الصحيح يروى من حيث الوزن وهو الدرهم الكبير الثقيل وهو ما يبلغ وزنه مثقالا  
وقيل في التوفيق بينهما ان الدرهم في الرقيق والثانية في المكثف لما كانت نجاسة هذا الشيء مغلفة  
لانها ثبتت بديل مقطوع به وان كانت غففة كبول ما يؤكل همه جازت للصلاة معه حتى يبلغ  
ربع الثوب يروى ذلك عن ابي حنيفة لان التقدير فيه بالكثير الفاخش والربع ملحق بالكل  
في بعض الاحكام وعنه ربع ادنى ثوب تجوز فيه الصلاة كالميزر وقيل ربع الموضع الذي اصابه  
كالذي لا يخرج من ابي يوسف شبر في شبر وانما كان غففا فعند ابي حنيفة في ابي يوسف  
مكان الاختلاف في نجاسته او لتعارض النصين على اختلاف الاصحاب واذا اصاب الثوب من الرو  
او من اخشاء البقر اكثر من رطلهم لم تجز الصلاة فيه عند ابي حنيفة لان النص لو ارد في  
نجاسته وهو ما روى انه عليه السلام في بالروثة وقال هذا رجل ولا يكس بعرضه غيره

له قوله والربع ملحق بالكل إلّا يفتى على قول الامام وذكر المحاكم في مختصره عن الطرفين الربع وهو الاصح لان الربع له حكم الكل ١٢ مجمع الاخير شرح ملتقى الاجم ص ١٦٧

[illegible]

کتاب  
الطہارات



قوله تعالى **وَلَا يَخْفُفُ** ولها أنها تدرق من الهواء والتخامى عنه متعذرة فحققت الضرورة ولو وقع في  
 الأثناء قيل بنفسه وقيل لا يفسه لأنه قد روي أن الأواني عنه وإن أصاب من دم السمك أو من  
 لعاب البغل أو الحمار أو الكرم قد روي أنه يخرج من الصلاة فيسأله الله السمك فلا يفسد بدم على  
 التحقيق فلا يكون نجسا وعن أبي يوسف أنه اعتبر فيه الكثير الفاحش فاعتبر نجسا وأما لعاب  
 البغل والحمار فلا مشكوك فيه فلا يتنجس به الطاهر فإن اشتم على البول مثل رؤس الأبر  
 فذلك ليس نجسا لأنه لا يستطيع الامتناع عنه والنجاسة ضرورية مريئة وغير مريئة فما كان  
 منها مريئا فظهر أنها تنزل عينها لأن النجاسة طالت الحلق باعتبار العين فتزول بزواله إلا  
 أن يقع من أثرها ما يشق إزالة لأن الحرج قد فزع وهذه تشير إلى أنه لا يشترط الفصل بعد زوال  
 العين وإن زال بالفصل فوطئة كلامه وما ليس في فطهارة أن يفصل حتى يغسل على الفاحش  
 أنه طهر لأن التكرار لا به منه للاستخراج ولا يقطع بزواله فاعتبر على المظن كافي من القبلة  
 قوله تعالى **وَلَا يَخْفُفُ** ولها أنها تدرق من الهواء والتخامى عنه متعذرة فحققت الضرورة ولو وقع في  
 الأثناء قيل بنفسه وقيل لا يفسه لأنه قد روي أن الأواني عنه وإن أصاب من دم السمك أو من  
 لعاب البغل أو الحمار أو الكرم قد روي أنه يخرج من الصلاة فيسأله الله السمك فلا يفسد بدم على  
 التحقيق فلا يكون نجسا وعن أبي يوسف أنه اعتبر فيه الكثير الفاحش فاعتبر نجسا وأما لعاب  
 البغل والحمار فلا مشكوك فيه فلا يتنجس به الطاهر فإن اشتم على البول مثل رؤس الأبر  
 فذلك ليس نجسا لأنه لا يستطيع الامتناع عنه والنجاسة ضرورية مريئة وغير مريئة فما كان  
 منها مريئا فظهر أنها تنزل عينها لأن النجاسة طالت الحلق باعتبار العين فتزول بزواله إلا  
 أن يقع من أثرها ما يشق إزالة لأن الحرج قد فزع وهذه تشير إلى أنه لا يشترط الفصل بعد زوال  
 العين وإن زال بالفصل فوطئة كلامه وما ليس في فطهارة أن يفصل حتى يغسل على الفاحش  
 أنه طهر لأن التكرار لا به منه للاستخراج ولا يقطع بزواله فاعتبر على المظن كافي من القبلة

له قوله أنها تدرق من الهواء الخ يعلم من صنيع صاحب الصداية أن الفتوى على قول الشيخين كما علمت من قبل،  
 ثم قوله لعاب البغل الخ أقول لعاب الغنم نجس كلعاب الفهد والأسد إذا أصاب الثوب بخر طومه نجسه  
 كذا في تشاري تاضحان ١٢ الفتاوى العالكية ص ١٣٤٨

الان يقع في غالب الظن انه قد طهر لا يقدر بالمرات الا اذا كان موسوسا فيقدر بالثلث في حقه

[illegible]

له قوله وما تام مقامه الخ اقول واما ادراك فليس الذي يستعمل في الطيارة والقطار ولا يصلح الكتابة عليهما فيجوز عما الاستنجاء كما يفهم من قول ابن عابدين ماله يؤخذ منها عدم الكراهة فيها لا يصلح لها (للكتابة) اذا كان قالها للنجاسة غير متقوم ١٢ ص المحتار ص ٢٥٠ ج ١



قال في آخر الحديث ما بين هذين الوقتين وقت الصلاة والمعبر بالجزء الكاذب هو البياض الذي  
 أي جبريل ١٢  
 بياضه وطلوعه ثم يعقبه الظلام لقوله عليه السلام لا يغركم أذان بلال ولا الفجر المستطيل وإنما  
 أي يظهر ١٢  
 الفجر المستطيل في الأفق المنتشر فيها أول وقت الظهر إذا زالت الشمس كإمامة جبريل عليه السلام  
 في يوم الأوجين زالت الشمس وأخروقتها على حنيفة رة إذا صار ظل كل شيء مثليه سوى  
 في الزوال قال إذا صار الظل مثله هو وابتعد عن أبي حنيفة رحمه الله وفي الزوال هو الفجر الذي يكون  
 وقت الزوال أمّا ما وجد في اليوم الأول للعصر في هذه الوقت في حنيفة رة قوله عليه السلام أبو بكر  
 فأنشده الحرم من فجع جهنم ولشداء الحرف في ديارهم في هذه الوقت إذا تعارضت الأثر لا ينقض  
 الوقت بالشك وأول وقت العصر إذا خرج وقت الظهر على القولين وأخروقتها ما لم تغرب الشمس  
 لقوله عليه السلام من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدركها وأول وقت  
 المغرب إذا غربت الشمس وأخروقتها ما لم يغرب الشفق وقال الشافعي بمقدار ما يصل فيه

قال في آخر الحديث ما بين هذين الوقتين وقت الصلاة والمعبر بالجزء الكاذب هو البياض الذي  
 أي جبريل ١٢  
 بياضه وطلوعه ثم يعقبه الظلام لقوله عليه السلام لا يغركم أذان بلال ولا الفجر المستطيل وإنما  
 أي يظهر ١٢  
 الفجر المستطيل في الأفق المنتشر فيها أول وقت الظهر إذا زالت الشمس كإمامة جبريل عليه السلام  
 في يوم الأوجين زالت الشمس وأخروقتها على حنيفة رة إذا صار ظل كل شيء مثليه سوى  
 في الزوال قال إذا صار الظل مثله هو وابتعد عن أبي حنيفة رحمه الله وفي الزوال هو الفجر الذي يكون  
 وقت الزوال أمّا ما وجد في اليوم الأول للعصر في هذه الوقت في حنيفة رة قوله عليه السلام أبو بكر  
 فأنشده الحرم من فجع جهنم ولشداء الحرف في ديارهم في هذه الوقت إذا تعارضت الأثر لا ينقض  
 الوقت بالشك وأول وقت العصر إذا خرج وقت الظهر على القولين وأخروقتها ما لم تغرب الشمس  
 لقوله عليه السلام من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدركها وأول وقت  
 المغرب إذا غربت الشمس وأخروقتها ما لم يغرب الشفق وقال الشافعي بمقدار ما يصل فيه

قال في آخر الحديث ما بين هذين الوقتين وقت الصلاة والمعبر بالجزء الكاذب هو البياض الذي  
 أي جبريل ١٢  
 بياضه وطلوعه ثم يعقبه الظلام لقوله عليه السلام لا يغركم أذان بلال ولا الفجر المستطيل وإنما  
 أي يظهر ١٢  
 الفجر المستطيل في الأفق المنتشر فيها أول وقت الظهر إذا زالت الشمس كإمامة جبريل عليه السلام  
 في يوم الأوجين زالت الشمس وأخروقتها على حنيفة رة إذا صار ظل كل شيء مثليه سوى  
 في الزوال قال إذا صار الظل مثله هو وابتعد عن أبي حنيفة رحمه الله وفي الزوال هو الفجر الذي يكون  
 وقت الزوال أمّا ما وجد في اليوم الأول للعصر في هذه الوقت في حنيفة رة قوله عليه السلام أبو بكر  
 فأنشده الحرم من فجع جهنم ولشداء الحرف في ديارهم في هذه الوقت إذا تعارضت الأثر لا ينقض  
 الوقت بالشك وأول وقت العصر إذا خرج وقت الظهر على القولين وأخروقتها ما لم تغرب الشمس  
 لقوله عليه السلام من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدركها وأول وقت  
 المغرب إذا غربت الشمس وأخروقتها ما لم يغرب الشفق وقال الشافعي بمقدار ما يصل فيه



[illegible][illegible][illegible]

بين في وقت واحد ولنا قوله عليه السلام  
سرس ١٢ هـ  
بن يغيب الشفق وما رآه كان للشمس الكبرياء  
حنيفة رة عند هاهو حرة وهو رواية عن ابن  
لابي حنيفة رة قوله عليه السلام واخروقت  
رض ذكره مالك في الموطأ وفي اختلاف الصحابة  
طلع الفجر لقوله عليه السلام واخروقت العشاء  
بذها ثلث الليل قال وقت الوتر بعد العشاء  
وها ما بين العشاء والطلوع الفجر قال بر هذه اعم  
م عليه عند التذكير للترتيب فعمل و  
فجر فانه اعظم الاجر قال الشافعي يستحب التحجيل  
انما هو الصديق وساذن رجل وعاشق ومن جالس من  
عليه السلام في ذلك الا انهما ليسا صاحبهما الذي هو في الشفق لا يوترن

له قوله ثم الشفق هو البياض ثم قال ابن نجيم ان الصحيح الفتى به قول صاحب الذهب لا قول صاحبيه واستفيد منه انه لا يفتى ولا يعمل الا بقول الامام ولا يعدل عنه الى قولها الا لموجب من ضعف او ضرورة تعامل واستفيد منه ايضا ان بعض الشائخ وان قال الفتوى على قولها وكان دليل الامام واضحاً ومذهبه ثابتاً لا يلتفت الى فتواه ١٢٥١ مجمع الاخير شرح ملتقى الاجم ص ١٣٧٠



في كل صلاة واجبة عليه ما يؤتيه وما نؤيه والابراد بالظهر في المصيف وتقدمه في الشتاء  
 لما يؤتيه ولو رواية اخرى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان في الشتاء يكره بالظهر  
 كان في الصيف يجره ما وتأخير العصر ما لم تتغير الشمس في المصيف والشتاء لما فيه من  
 تكثير النوافل لكرهتها بعده والمعتبر بغير الفرس وهو ان يصير محال لا تحار فيه الاضيق هو  
 الصحيح والتأخير اليه مكره ويستحب تعجيل المغرب لان تأخيرها مكره لما فيه من  
 التشبه باليهود وقال عليه السلام لا يزال متى تخيروا تعجلوا المغرب واخروا العشاء  
 وتأخير العشاء الى ما قبل ثلث الليل لقوله عليه السلام لو ان أشق على امتي لأخر العشاء  
 الى ثلث الليل لان في قطع الليل عن بعدة وقيل في الصيف تعجل كيلا تنقل الجماعة والتأخير  
 الى نصف الليل مباح لان ليل الكراهة وهو تقليل الجماعة عارضه دليل السند

كتاب  
الصلوة

باب في كل صلاة واجبة عليه ما يؤتيه وما نؤيه والابراد بالظهر في المصيف وتقدمه في الشتاء لما يؤتيه ولو رواية اخرى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان في الشتاء يكره بالظهر كان في الصيف يجره ما وتأخير العصر ما لم تتغير الشمس في المصيف والشتاء لما فيه من تكثير النوافل لكرهتها بعده والمعتبر بغير الفرس وهو ان يصير محال لا تحار فيه الاضيق هو الصحيح والتأخير اليه مكره ويستحب تعجيل المغرب لان تأخيرها مكره لما فيه من التشبه باليهود وقال عليه السلام لا يزال متى تخيروا تعجلوا المغرب واخروا العشاء وتأخير العشاء الى ما قبل ثلث الليل لقوله عليه السلام لو ان أشق على امتي لأخر العشاء الى ثلث الليل لان في قطع الليل عن بعدة وقيل في الصيف تعجل كيلا تنقل الجماعة والتأخير الى نصف الليل مباح لان ليل الكراهة وهو تقليل الجماعة عارضه دليل السند

باب في كل صلاة واجبة عليه ما يؤتيه وما نؤيه والابراد بالظهر في المصيف وتقدمه في الشتاء لما يؤتيه ولو رواية اخرى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان في الشتاء يكره بالظهر كان في الصيف يجره ما وتأخير العصر ما لم تتغير الشمس في المصيف والشتاء لما فيه من تكثير النوافل لكرهتها بعده والمعتبر بغير الفرس وهو ان يصير محال لا تحار فيه الاضيق هو الصحيح والتأخير اليه مكره ويستحب تعجيل المغرب لان تأخيرها مكره لما فيه من التشبه باليهود وقال عليه السلام لا يزال متى تخيروا تعجلوا المغرب واخروا العشاء وتأخير العشاء الى ما قبل ثلث الليل لقوله عليه السلام لو ان أشق على امتي لأخر العشاء الى ثلث الليل لان في قطع الليل عن بعدة وقيل في الصيف تعجل كيلا تنقل الجماعة والتأخير الى نصف الليل مباح لان ليل الكراهة وهو تقليل الجماعة عارضه دليل السند

باب في كل صلاة واجبة عليه ما يؤتيه وما نؤيه والابراد بالظهر في المصيف وتقدمه في الشتاء لما يؤتيه ولو رواية اخرى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان في الشتاء يكره بالظهر كان في الصيف يجره ما وتأخير العصر ما لم تتغير الشمس في المصيف والشتاء لما فيه من تكثير النوافل لكرهتها بعده والمعتبر بغير الفرس وهو ان يصير محال لا تحار فيه الاضيق هو الصحيح والتأخير اليه مكره ويستحب تعجيل المغرب لان تأخيرها مكره لما فيه من التشبه باليهود وقال عليه السلام لا يزال متى تخيروا تعجلوا المغرب واخروا العشاء وتأخير العشاء الى ما قبل ثلث الليل لقوله عليه السلام لو ان أشق على امتي لأخر العشاء الى ثلث الليل لان في قطع الليل عن بعدة وقيل في الصيف تعجل كيلا تنقل الجماعة والتأخير الى نصف الليل مباح لان ليل الكراهة وهو تقليل الجماعة عارضه دليل السند

له قوله وتأخير العشاء الخ وكتب عمر رضي الله تعالى عنه الى ابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه ان اصل العشاء حين يذهب ثلث الليل فان ابيت فالى نصف الليل فان غمت فلا نامت ميثاك وفي رواية فلا تكن من الغافلين ١٢ المبسوط ص ١٤٨

وإذا ألقى عن التطوعات خاصة الأتري أنه يؤدى فرض الوقت فيها كذلك سائر الفرائض ١٢ البسوط ١٢٥٣

<p>وإذا ألقى عن التطوعات خاصة الأتري أنه يؤدى فرض الوقت فيها كذلك سائر الفرائض ١٢ البسوط ١٢٥٣</p>	<p>وإذا ألقى عن التطوعات خاصة الأتري أنه يؤدى فرض الوقت فيها كذلك سائر الفرائض ١٢ البسوط ١٢٥٣</p>	<p>وإذا ألقى عن التطوعات خاصة الأتري أنه يؤدى فرض الوقت فيها كذلك سائر الفرائض ١٢ البسوط ١٢٥٣</p>	<p>وإذا ألقى عن التطوعات خاصة الأتري أنه يؤدى فرض الوقت فيها كذلك سائر الفرائض ١٢ البسوط ١٢٥٣</p>	<p>وإذا ألقى عن التطوعات خاصة الأتري أنه يؤدى فرض الوقت فيها كذلك سائر الفرائض ١٢ البسوط ١٢٥٣</p>	<p>وإذا ألقى عن التطوعات خاصة الأتري أنه يؤدى فرض الوقت فيها كذلك سائر الفرائض ١٢ البسوط ١٢٥٣</p>
<p>وإذا ألقى عن التطوعات خاصة الأتري أنه يؤدى فرض الوقت فيها كذلك سائر الفرائض ١٢ البسوط ١٢٥٣</p>	<p>وإذا ألقى عن التطوعات خاصة الأتري أنه يؤدى فرض الوقت فيها كذلك سائر الفرائض ١٢ البسوط ١٢٥٣</p>	<p>وإذا ألقى عن التطوعات خاصة الأتري أنه يؤدى فرض الوقت فيها كذلك سائر الفرائض ١٢ البسوط ١٢٥٣</p>	<p>وإذا ألقى عن التطوعات خاصة الأتري أنه يؤدى فرض الوقت فيها كذلك سائر الفرائض ١٢ البسوط ١٢٥٣</p>	<p>وإذا ألقى عن التطوعات خاصة الأتري أنه يؤدى فرض الوقت فيها كذلك سائر الفرائض ١٢ البسوط ١٢٥٣</p>	<p>وإذا ألقى عن التطوعات خاصة الأتري أنه يؤدى فرض الوقت فيها كذلك سائر الفرائض ١٢ البسوط ١٢٥٣</p>

له قوله فصل في الاوقات التي تترك فيها الصلوة خمسة ثلاثة منها لا يصلى فيها  
جنس الصلوات ..... عند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند زوالها حتى تزل وحين تضيف للغروب .....  
ووقت آخران ما بعد العصر قبل تغير الشمس وما بعد صلوة الفجر قبل طلوع الشمس فانه لا يصلى فيها شئ من  
التراخي ..... ولكن يجوز اداء الفريضة في هذين الوقتين وكذلك الصلوة على الجنائز وسجدة التلاوة \*

والمراد بقوله ان يقرب صلو الجنازة لان الدفن غير مكروه والحديث باطلا فحجة على الشافعي  
في تخصيص الفرائض بمكة وحجة على ابى يوسف في باحة النفل يوم الجمعة وقت الزوال قال  
ولا صلوة جنازة لما روي لا يسجد تلاوة لانها في معنى الصلوة الا عصر يومه عند الغروب  
لأن السبب هو ايجال القاء من الوقت لا يوتعلق بالكل العجل لا بعدة ولو تعلق بالجرم  
المات في الموتى في آخر الوقت فاضا كان كذلك فقد ادها كما وجبت بخلاف غيرها من الصلوات  
لانها وجبت كاملة فلا تداوى بالانقص قل هو المراد بالنفل المذكور في صلو الجنازة وسجدة التلاوة  
الكرامة حتى لو صلاها في سجدة في سجدة هاجرا لانه اديت بقصة كما وجبت اذ الوجوب محض  
الجنازة والتلاوة وبغيره ان يتغلب في الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر تغرب لما رواه عليه السلام  
عن ابن عمر ولا بأس ان يصلى في هذين الوقتين الفوائت يسجد للتلاوة ويصل على الجنازة لان الكرامة

في صلاة الجنازة لا يسجد فيها سجدة واحدة لانها في معنى الصلوة الا عصر يومه عند الغروب  
لأن السبب هو ايجال القاء من الوقت لا يوتعلق بالكل العجل لا بعدة ولو تعلق بالجرم  
المات في الموتى في آخر الوقت فاضا كان كذلك فقد ادها كما وجبت بخلاف غيرها من الصلوات  
لانها وجبت كاملة فلا تداوى بالانقص قل هو المراد بالنفل المذكور في صلو الجنازة وسجدة التلاوة  
الكرامة حتى لو صلاها في سجدة في سجدة هاجرا لانه اديت بقصة كما وجبت اذ الوجوب محض  
الجنازة والتلاوة وبغيره ان يتغلب في الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر تغرب لما رواه عليه السلام  
عن ابن عمر ولا بأس ان يصلى في هذين الوقتين الفوائت يسجد للتلاوة ويصل على الجنازة لان الكرامة

في صلاة الجنازة لا يسجد فيها سجدة واحدة لانها في معنى الصلوة الا عصر يومه عند الغروب  
لأن السبب هو ايجال القاء من الوقت لا يوتعلق بالكل العجل لا بعدة ولو تعلق بالجرم  
المات في الموتى في آخر الوقت فاضا كان كذلك فقد ادها كما وجبت بخلاف غيرها من الصلوات  
لانها وجبت كاملة فلا تداوى بالانقص قل هو المراد بالنفل المذكور في صلو الجنازة وسجدة التلاوة  
الكرامة حتى لو صلاها في سجدة في سجدة هاجرا لانه اديت بقصة كما وجبت اذ الوجوب محض  
الجنازة والتلاوة وبغيره ان يتغلب في الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر تغرب لما رواه عليه السلام  
عن ابن عمر ولا بأس ان يصلى في هذين الوقتين الفوائت يسجد للتلاوة ويصل على الجنازة لان الكرامة

مستحقها فلهذا لا تشرى له نوى فرض الوقت فلهذا قلنا سائر الرأى فيها ما هو في كتاب السلام

له قال ولا صلوة جنازة اليه اقول المراد بسجدة التلاوة وصلوة الجنازة ما وجبت قبل هذه الاوقات اما اذا حضرت فيها نادعا  
فانه ليعم من غير كراهة اذ الوجه به بالحضرة لكن الافضل التأخير ..... وفي التحفة الافضل ان يصلى على الجنازة اذا حضرت  
في الاوقات الثلاثة ولا يؤخرها ١٢ البحر الرائق ص ٢٥٠ ج ١

[illegible]

كانت بحق الفرض ليصير الوقت كالمشغول لا المعنى في الوقت فلم تظهر في حق الفرائض فيما وجب  
 تأكيد لقولنا بحق الفرض ١٢ ما يراه  
 لعبية كسجد التلاوة وظهر في حق المأذون لأنه تعالى وجب بسبب من جهة وفي حق ركعتي  
 الطواف وفي المنى شرع فيه ثم أفسده لأن الوجوب لغيره وهو ختم الطواف وصيانة المؤدى عن  
 البطلان ويكره أن ينتفل بعد طلوع الفجر أكثر من ركعتي الفجر لأنه عليه السلام لم يزد عليهما  
 مع حرصه على الصلوة ولا ينتفل بعد الغروب قبل الفرض لما فيه من تأخير المغرب ولا إذا  
 خرج الإمام للخطبة يوم الجمعة إلى أن يفرغ من خطبته لما فيه من اشتغال عن سماع الخطبة

باب الاول الاذان

الأذان سنة للصلاة الخمسين الجملة <sup>الصلوة</sup> لاسرها <sup>الصلوة</sup> للثقل <sup>الصلوة</sup> التواتر <sup>الصلوة</sup> وصفة <sup>الصلوة</sup> لإذاعة <sup>الصلوة</sup> وهو كما أذن <sup>الصلوة</sup>

[illegible][illegible][illegible]

له قال الاذان ثم يختلفون في الاذان في ثلاثة مواضع احدها في الترجيع فانه ليس من سنة الاذان عندنا في الثاني في التكبير عندنا اربع مرات والثالث ان آخر الاذان لا اله الا الله وعلى قول اهل المدينة لا اله الا الله والله اكبر فاعتبروا آخره باوله ويردون فيه حديثا ولكنه شاذ فيما نعلم به البلوتى والاعتماد في مثله على المشهور البقية ٨٣



وعثمان لم يخذلني في المسجد منارة الانقل انتفى كلام اليهودي في وقفا والوفاء لمحض وفي كتابي الاول والاول لسيوطي اول من رقى منارة مصر شرجيل بن عامر ونجى مسلمة المنائر للاذان ولم يكن قبل ذلك  
 بقية ٨٢ وهو حديث عبد الله بن زيد رضى الله تعالى عنه على ما نقله عنه الناس الى يومنا هذا ١٢١ كتابه المبسوط  
 لشمس الأئمة السرخسي ص ١٢٩ ج ١



قوله تعالى في فصلها بسكتة يسكت تاما مقدارا

الاذان في فصلها بسكتة يسكت تاما مقدارا  
عنه المكان في مسائلنا مختلف كذا النغمة فيقع الفصل بسكتة ولا كذا الخطة وقال  
الشافعي يفصل بركعتين اعتبارا بسائر الصلوات والفرق قد ذكرناه قال يعقوب أيت بالخيفة  
يؤذن في المغرب يقيم لا يجلس بين الاذان والاقامة وهذا يفيد ما قلناه وان المستحب كون المؤذن عالما  
بالسنة لقوله عليه السلام ويؤذن لكم خياركم ويؤذن للفائتة ويقمهم لان على المسلم قضاء الفجر  
غداة ليلة التعمرين باذان واقامة وهو حجة على الشافعي في اكنافها لا اقامة فتاها صلواته  
للاذان واقامة ما رواه وكان مختارا في الباقي انشاء اذان واقامة ليكون القضاء على حسب الاداء وان  
شأنه اقتصر على الاقامة لان الاذان للاستحضار وهم حضوة قال في موضع من اقامته لما بعده ما قالوا  
بجواز ان يكون هذا قولهم جميعا وينبغي ان يؤذن يقيم على طهر فان اذن على غير وضوء جاز لا يذكر  
وليس بصلوة فكان الرضوخ في استجابا كما في القراءة ويكره ان يقيم على غير وضوء لما في من الفصل  
في جيب نيز الوضوء ١٢

قوله تعالى في فصلها بسكتة يسكت تاما مقدارا  
عنه المكان في مسائلنا مختلف كذا النغمة فيقع الفصل بسكتة ولا كذا الخطة وقال  
الشافعي يفصل بركعتين اعتبارا بسائر الصلوات والفرق قد ذكرناه قال يعقوب أيت بالخيفة  
يؤذن في المغرب يقيم لا يجلس بين الاذان والاقامة وهذا يفيد ما قلناه وان المستحب كون المؤذن عالما  
بالسنة لقوله عليه السلام ويؤذن لكم خياركم ويؤذن للفائتة ويقمهم لان على المسلم قضاء الفجر  
غداة ليلة التعمرين باذان واقامة وهو حجة على الشافعي في اكنافها لا اقامة فتاها صلواته  
للاذان واقامة ما رواه وكان مختارا في الباقي انشاء اذان واقامة ليكون القضاء على حسب الاداء وان  
شأنه اقتصر على الاقامة لان الاذان للاستحضار وهم حضوة قال في موضع من اقامته لما بعده ما قالوا  
بجواز ان يكون هذا قولهم جميعا وينبغي ان يؤذن يقيم على طهر فان اذن على غير وضوء جاز لا يذكر  
وليس بصلوة فكان الرضوخ في استجابا كما في القراءة ويكره ان يقيم على غير وضوء لما في من الفصل  
في جيب نيز الوضوء ١٢

قوله تعالى في فصلها بسكتة يسكت تاما مقدارا  
عنه المكان في مسائلنا مختلف كذا النغمة فيقع الفصل بسكتة ولا كذا الخطة وقال  
الشافعي يفصل بركعتين اعتبارا بسائر الصلوات والفرق قد ذكرناه قال يعقوب أيت بالخيفة  
يؤذن في المغرب يقيم لا يجلس بين الاذان والاقامة وهذا يفيد ما قلناه وان المستحب كون المؤذن عالما  
بالسنة لقوله عليه السلام ويؤذن لكم خياركم ويؤذن للفائتة ويقمهم لان على المسلم قضاء الفجر  
غداة ليلة التعمرين باذان واقامة وهو حجة على الشافعي في اكنافها لا اقامة فتاها صلواته  
للاذان واقامة ما رواه وكان مختارا في الباقي انشاء اذان واقامة ليكون القضاء على حسب الاداء وان  
شأنه اقتصر على الاقامة لان الاذان للاستحضار وهم حضوة قال في موضع من اقامته لما بعده ما قالوا  
بجواز ان يكون هذا قولهم جميعا وينبغي ان يؤذن يقيم على طهر فان اذن على غير وضوء جاز لا يذكر  
وليس بصلوة فكان الرضوخ في استجابا كما في القراءة ويكره ان يقيم على غير وضوء لما في من الفصل  
في جيب نيز الوضوء ١٢

له قوله قال يعقوب رأيت ابا حنيفة الخ اقول واما اذا كان في المغرب فالمستحب ان يفصل بينها بسكتة يسكت تاما مقدارا  
ما يتمكن من قراءة ثلاث آيات قصار هكذا في النهاية ١٢ الفتاوى العالمية ص ٥٧ ج ١ له قال انه شاذ اذن واقامة الخ اقول  
والخير في البراق انما هو اذان اقتضاها في مجلس واحد اما اذان اقتضاها في مجالس فيشترط كلاهما هكذا في البحر الرائق ١٢ فتاوى هندية ص ٥٥ ج ١

[illegible][illegible][illegible]

بين الإقامة والصلوة وهي أنه لا تكرر الإقامة أيضاً إلا إذا كان في وقتها ولا يكررها إذا كان أيضاً  
لأنه يصير داعياً إلى ألا يجيب بنفسه ويكره أن يؤذن وهو جنب فرائضاً واحدة ووجه الفرق على  
أحد الرأيين هو أن للأذان شيئاً كالصلوة فيشترط الطهارة على من يخطأ المحدثين دون آخرهما  
علماً بالشبهين وفي الجماع الصغيرة الأذن على غير وضوء وأقام لا يبعد بالجنب حالاً إن  
يعد وإن لم يعد اجزأه أما الأول فلخفة الحديث وأما الثاني ففي الأعادة بسبب الجنبات ورايتان  
والأشبهان يعاد الأذان دون الإقامة لأن تكرار الأذان مشرع دون الإقامة وقوله إن لم يعد  
يُعنى الصلوة لأنها جازية به ون الأذان والإقامة قال وكذلك مرة تؤذن معناه  
يستحب أن يعاد ليقع على وجه السنة ولا يؤذن لصلوة قبل دخول وقتها ويعاد في الوقت  
لأن الأذان للإعلام وقبل الوقت تجهيل قال أبو يوسف وهو قول الشافعي ومجوز  
للفجر في النصف الأخير من الليل لئلا توارث أهل الحرمين وأما الحجة على الكل قول علي السلام  
بإلا لا تؤذن حتى يستبين لك الفجر هكذا أوتيه بعض المسافر يؤذن فيقيم بقوله علي السلام  
أي ملكة إذا سافر وتأذنا وأقاما فأنكرهما جميعاً كقول الشافعي بالإقامة جاز لأن الأذان لا يستحضار  
الغائبين في الوقت حاضر الإقامة لا ملام الافتتاح وهم اليمحتجون فأنصت في بيت في المصنوع

[illegible]

له قوله لا تؤذن حتى يستين لك الفجر الخ اخرج الامام الرجف الطحاوي<sup>١</sup> عن ابراهيم قال شيعنا علقمة الى مكة فخرج ببليل فسمع مؤذناً يؤذن ببليل فقال اما هذا فقد خالف سنة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان نائماً كان خير له نازا طلع الفجر اذ تال الطحاوي<sup>٢</sup> فاحبر علقمة ان التأذين قبل طلوع الفجر خلاف لسنة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>٣</sup> شرح معاني الآثار ص ٢٩ ج ١



[illegible]

عند كل صلوة ثم يجتهد في ذلك  
الرجل العربي كانت يطوفون بالبيت مكة  
لعمري لا نطق بالبيت  
التي هي

لَا يَنْبَغِي لِلذَّوْبِ قَبْلَ الْوَلَدِ  
وَلَا لِلزَّوْجِ قَبْلَ الْوَلَدِ

صلواته عليه وعلى آله وسلم ولا  
تخلفوا عن غيركم وإن كان ثوباً  
سحقاً رسول الله صلى الله عليه وسلم

بإذن وإقامة ليكون لأد اعلى هيئة الجماعة وتكملة ما قاله ابن مسعود خذ الحكيمة

باب شرط الصلوة

التتقدم بها يجب المصلا ان يقدم الطهارة من الحدث ولا نجاس على ما قد صنفه قال الله تعالى  
 وشيا بك فطمروا قال الله تعالى ان كنتم جنبا فاطمروا واستر عورتكم لقوله تعالى خذوا زينتكم عند  
 كل مسجد اي يوارى عورتكم عند كل صلوة قال عليه السلام لا صلوة الا بغير اراى لبالة  
 وعورة الرجل ما تحت الشتر الى الركبة لقوله عليه السلام عورة الرجل ما بين ستر الى ركبته

وَيُرْمَى مَا دُونَ سِرِّهِ حَتَّى تَجَازِرَ كِتَابَهُ بِهَذَا يَتَّبِعِينَ أَنَّ السِّرَّ لَيْسَتْ مِنَ الْعَوْدَةِ  
عُوبَاتٍ  
بِالْفُحْمِ وَالْقُدْرَةِ وَبِوَضْعِهِ كَمَا أَنَّ النَّاسَ لَا يَزِيدُونَ

[illegible][illegible][illegible]

كتاب  
 لادباني مازده من ان الله  
 شخصي في فدا حاجتي منها ما اوتى  
 في الدنيا في شخص من سائر الناس  
 من دون شبيب عن جد جال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
 مواصباكم بالصلوة في سجن  
 واغصاكم بكم في فخر وفروا بكم  
 في فخر واجادوا في فخر  
 عبد الله بن عبد الله بن عبد الله  
 بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله

الاصحیح عن ابی جعفر محمد بن علی بن الحسین  
قال قلنا صدابین بن حمزہ

بسم اللّٰهم فان يحسن سيرة عبد  
المنذر الوداد المنة من قبل الله  
عنا يا رب العالمين واول ما غفرت لهم  
في يوم الحساب هو ان لا يكونوا  
من الذين يفترون على الله

الآية تغطي الثبوت واجب بان  
التقدير والكثير قطع الدلالة  
الآية تغطي الثبوت واجب بان  
التقدير والكثير قطع الدلالة

المسوق في الواجبات الفاضلة لا على ما  
استدل به في الواجبات الأولى

[illegible][illegible]

خلافا لما يقوله الشافعي والركبة من العورة وبدين الحرة  
وعلا بقوله عليه السلام الركبة من العورة وبدين الحرة  
عورة مستورة واستثناء العضمين لا ابتلاء بآبائه  
ويروى أنها ليست بعورة وهو الأصح فإن صلبه  
الصلوة عنه أبي حنيفة ومحمد وإن كان أقل  
إن كان أقل من النصف لأن الشيء إنما يؤمر  
منه إذا هما من أسماء المتعابلة وفي النصف  
أو عدم النحول في ضده ولهما أن الربع يحكم  
الأحرام ومن رأى وجهه غيره يخبر عن رؤيته

[illegible]

له قوله فان صلت وربح ساقها مكشوفه اقول كشف ربيع عضو يمنع صحة الصلوة عند الطرفين وهو الاصح لان للربيع حكم الكل ١٢ مجمع الانهر ص ١٦٨١

والبطون الفخذ كذلك يعني على هذا الاختلاف لان كل واحد مضمون على حدة والمراد به النازل  
من الرأس الصحيح وانما وضع غسله في الجنب لئلا يكون الحرج والعورة الغليظة على هذه الاختلاف  
والدكر يعتبر بأفراجه وكذا الاشياء وهذا هو الصحيح ومن الضم وما كان عورة من الرجل فهو عورة من  
الامة وبطنها وظاهرها عورة وما سوى ذلك من بدنها ليس بعورة لقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يحرم الجوارح  
انتشبهين بالحراثة ولا نهاتخرج لحاجة مولاهما في ثياب مهنتها عاكفة فاعتبر بها الهكذب وانما الحرام  
في جميع الجوارح فالمرح قال ولولم يجد ما ينيل به الخاصة صلى الله عليه وسلم لم يعبه وهذا  
على وجهين ان كان ريع الثوب او اكثر منه طاهرا يصل في يده ولو صلى على ثياب لا يجزى به لان ريع  
الشئ يقوم مقام كله وان كانا لما هو اقل من الربع فذلك عند محمد وهو اقل من النصف  
لان في الصلوة فيه ترك فرض واحد وفي الصلوة عربا ترك الفروض وعند ابي حنيفة تركه  
واي يوسف يتيخير بين ان يصل عريانا وبين ان يصل فيه وهو الافضل لان كل واحد منهما  
ما منع جواز الصلوة حالة الاختيار يستويان في حي القدر فيستويان في حكم الصلوة  
وترك الشئ الى خلف لا يكون تركا ولا فضلية لعدم اختصاصه بصلوة

كتاب  
الصلوة

انما الصلوة هي ان يركع ركعتين او ركعة واحدة في وقت مخصوص بوجه مخصوص  
والركعة هي ان يركع ركعتين او ركعة واحدة في وقت مخصوص بوجه مخصوص  
والركعة هي ان يركع ركعتين او ركعة واحدة في وقت مخصوص بوجه مخصوص

والركعة هي ان يركع ركعتين او ركعة واحدة في وقت مخصوص بوجه مخصوص  
والركعة هي ان يركع ركعتين او ركعة واحدة في وقت مخصوص بوجه مخصوص  
والركعة هي ان يركع ركعتين او ركعة واحدة في وقت مخصوص بوجه مخصوص

والركعة هي ان يركع ركعتين او ركعة واحدة في وقت مخصوص بوجه مخصوص  
والركعة هي ان يركع ركعتين او ركعة واحدة في وقت مخصوص بوجه مخصوص  
والركعة هي ان يركع ركعتين او ركعة واحدة في وقت مخصوص بوجه مخصوص

والركعة هي ان يركع ركعتين او ركعة واحدة في وقت مخصوص بوجه مخصوص  
والركعة هي ان يركع ركعتين او ركعة واحدة في وقت مخصوص بوجه مخصوص  
والركعة هي ان يركع ركعتين او ركعة واحدة في وقت مخصوص بوجه مخصوص

ان لم يدرى وان شاعرا لم يدرى ان لم يدرى



من لم يدرى ان لم يدرى ان لم يدرى

من لم يدرى ان لم يدرى ان لم يدرى

من لم يدرى ان لم يدرى ان لم يدرى

من لم يدرى ان لم يدرى ان لم يدرى

من لم يدرى ان لم يدرى ان لم يدرى

من لم يدرى ان لم يدرى ان لم يدرى

من لم يدرى ان لم يدرى ان لم يدرى

من لم يدرى ان لم يدرى ان لم يدرى

من لم يدرى ان لم يدرى ان لم يدرى

من لم يدرى ان لم يدرى ان لم يدرى







اطلق اسم السنة فيها وأجبات كقراءة الفاتحة بحم السورة معها وقراءة الترتيب شرع مكر من الأفعال والأقوال  
القدوري ١٢٤

الاول قراءة التشهد في الاخير والقنوت في التوسيعات العيد والجمعة وفي الخافعة فيما تخاف فيه

وهذا يعجب عليه سيرة السهوب تركها هذا هو الصحيح في تسميتها أسنة في الكتاب لما أنه ثبت وجوبها بالسنّة  
ذكر في نسخة الأصول في تحفة الصلوة وأحاديث أخر وأما ما

وأذا شرع في الصلوة كبر ما تلو وقال على السلام تحريمها التأكيد وهو شرط عندنا خلافا للمشافعي  
 في إيراد الشروع ١٢٢ فيمن ذكر بكبره <sup>عليه</sup> قال منعه صلوة بطوره وتحريمها التأكيد وتحليلها التيسير رواه أبو داود وصححه  
 حتى إن من يحرم للفرض أن لا يؤدى بها التطوع وهو يقول أنه يشترط لها ما يشترط لها  
 أي الثاني

الأركان وهذه الأركان الخمسة هي: الصلاة، والزكاة، والصوم، والحج، والصدقة. وكل واحد من هذه الأركان له شأنه العظيم في الإسلام، ولا يمكن للمسلم أن يتجاهل أحدها دون الآخر. ولقد ذكر الله تعالى في القرآن الكريم هذه الأركان الخمسة، وأمر المسلمين بالالتزام بها. ولقد كانت هذه الأركان الخمسة هي الأساس الذي بُنِيَ عليه الإسلام، ولا يمكن أن يتصور الإسلام بدونها.

ومقتضاها المغايرة ولهذا لا يتكرر كتكرار الان كان ومراعاة الشرائط  
 القعدة في الركوع والسجود

[illegible][illegible]

ص الصلاة كالقيام والركوع والسجود فيمنع بالقرارة حيث لا تنكر في الركعة الثالثة والرابعة فيتكلف بان الاصل في جميع الاركان ان يتكرر لكل الركعات الا ان القراءة ركن موقوف

بقية ٩٢. اجزأ ذلك عن التكبير فالثابت بالفعل التوارث حينئذ ليفيد الوجه لا الفرضية وبه نقول حتى يكبر لمن يحسنه

ترکہ ۱۲ غنیۃ المتملی ص ۲۵۹

فاما كان لا يعرف الا فتاح التكبير وان كان يحسن التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير او اذا كان يحسن التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير او اذا كان يحسن التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير

لان فتاح التكبير هو قوله لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما اذا كان لا يعرف الا فتاح التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير او اذا كان يحسن التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير او اذا كان يحسن التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير

فاما اذا كان لا يعرف الا فتاح التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير او اذا كان يحسن التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير او اذا كان يحسن التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير او اذا كان يحسن التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير

فاما اذا كان لا يعرف الا فتاح التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير او اذا كان يحسن التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير او اذا كان يحسن التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير او اذا كان يحسن التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير

فاما اذا كان لا يعرف الا فتاح التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير او اذا كان يحسن التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير او اذا كان يحسن التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير او اذا كان يحسن التكبير فجزاؤه ان يحسن التكبير





منه نابل يتيزنك لفصل بين العيون لاسن السجود وافتتاح الجذبة للرازي حتى قال عمر بكه للجناب الخاضع قراءة التسمية على وجه قراءة القرآن وقال الشافعي التسمية آية من اجل الفاتحة تولاد احمد علي اوائل السكونان ، انما

[illegible]

في الصلاة وضع الألف تحت السورة وهاهنا البراءة واحمد والفضل ١٢ غنية المتلى ٣٠١ الى ٣٠١ -

له قوله وضع اليمين على الشمال الخ قال الشيخ كمال الدين بن الهمام كون الوضع تحت السرة او الصدر لم يثبت فيه حديث يوجب العمل نيجال على المعهود من وضعها حال قصد التعظيم في القيام والمعهود في الشاهد منه تحت السرة وذكر عن علي من السنة #

لما دعى ابن النبي عليه السلام جهر في صلاته بالتسمية قلنا هو محمول على التعليم لان اسرار اخباره  
 قلت فيه احاديث ١٢  
 عليه السلام كان لا يجهر باسم عن ابى حنيفة رة انه لا ياتي بها في اول كل كعة كالتي هو عنده ان ياتي بها  
 احتياطاً وهو قولهم ولا ياتي بها بين السجدة والفاحة الا عند هجرة فانه ياتي بها في صلوة الخافتة  
 ثم قرأ فاتحة الكتاب وسورة وثلاث ليكت من اي سورة شاء فقرأه الفاتحة لا يغير كعادتنا  
 فكذلك السورة الاخلافاً للشافعي في الفاتحة وكذا في قولنا عليه السلام (الصلوة الافاتحة الكتاب وسورة  
 معها وللشافعي قولنا عليه السلام لصلوة الافاتحة الكتاب وسورة لا يقرأها الا في صلاة من القرآن والركعة  
 عليه بخبر الواحد لا يجهر لكنه يوجب العمل بقلنا بوجوبها واذا قال الامام ولا الضالين قال  
 امين ويقولها التمام لقوله عليه السلام اذا قرأ الامام فاتنوا ولا متمسك لما لا يفي قوله عليه  
 اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا امين من حيث التسمية لا نقول في اخره فان الامام يقولها  
**قال** ويخفونها كما روينا من حديث ابن مسعود رة انه دعاء فيكون مبناه

عن الامام ابو جعفر عليه السلام قال كان ابن مسعود يقول في صلاة الفاتحة لا يقرأها الا في صلاة من القرآن والركعة  
 معها وللشافعي قولنا عليه السلام لصلوة الافاتحة الكتاب وسورة لا يقرأها الا في صلاة من القرآن والركعة  
 عليه بخبر الواحد لا يجهر لكنه يوجب العمل بقلنا بوجوبها واذا قال الامام ولا الضالين قال  
 امين ويقولها التمام لقوله عليه السلام اذا قرأ الامام فاتنوا ولا متمسك لما لا يفي قوله عليه  
 اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا امين من حيث التسمية لا نقول في اخره فان الامام يقولها  
**قال** ويخفونها كما روينا من حديث ابن مسعود رة انه دعاء فيكون مبناه

من قوله لا ياتي بها بين السجدة والفاحة الا عند هجرة فانه ياتي بها في صلوة الخافتة  
 ثم قرأ فاتحة الكتاب وسورة وثلاث ليكت من اي سورة شاء فقرأه الفاتحة لا يغير كعادتنا  
 فكذلك السورة الاخلافاً للشافعي في الفاتحة وكذا في قولنا عليه السلام (الصلوة الافاتحة الكتاب وسورة  
 معها وللشافعي قولنا عليه السلام لصلوة الافاتحة الكتاب وسورة لا يقرأها الا في صلاة من القرآن والركعة  
 عليه بخبر الواحد لا يجهر لكنه يوجب العمل بقلنا بوجوبها واذا قال الامام ولا الضالين قال  
 امين ويقولها التمام لقوله عليه السلام اذا قرأ الامام فاتنوا ولا متمسك لما لا يفي قوله عليه  
 اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا امين من حيث التسمية لا نقول في اخره فان الامام يقولها  
**قال** ويخفونها كما روينا من حديث ابن مسعود رة انه دعاء فيكون مبناه



الأصح احتراز عن القولين الآخرين المذكورين بعد إجماعهم بالاكْتفاء بالتسبيح وثانيهما لاكتفاء بالتسبيح مع **قوله** لاكتفاء بالتسبيح لانه امام في حق نفسه فيكون على حياة اجماعه ١٢ عبد

<p>قوله لاكتفاء بالتسبيح مع قوله لاكتفاء بالتسبيح لانه امام في حق نفسه فيكون على حياة اجماعه ١٢ عبد</p>	<p>قوله لاكتفاء بالتسبيح مع قوله لاكتفاء بالتسبيح لانه امام في حق نفسه فيكون على حياة اجماعه ١٢ عبد</p>	<p>قوله لاكتفاء بالتسبيح مع قوله لاكتفاء بالتسبيح لانه امام في حق نفسه فيكون على حياة اجماعه ١٢ عبد</p>
<p>على الاخفاء والملة والقصر فيه وجهاً والتشديد فيه خطأ فاحش قال الترمذي ويكره ويرفع وفي الجماع مع الصغير يكبر مع الاخطا لان النبي عليه السلام يكبر عند كل خفض ورفع و يجزئ للتكبير حذ فان المدة في اوله خطأ من حيث لا يدرك كونه استغفاراً كما في آخره من حيث اللغة ويعتبه بيديه على كفتيه ويفرج بين اصابعه لقوله عليه السلام لا تسرعوا اذا ركعت فضع يديك على ركبتيك وفرج بين اصابعك ولا يندب لك التفريق الا في هذه الحالة ليكون امكن من الاخذ ولا الى الضم الا في حالة السجود فيما وراء ذلك يترك على العادة وبسط ظهره لان النبي عليه السلام كان اذا ركع بسط ظهره ولا يرفع رأسه ولا يركع لان النبي عليه السلام كان اذا ركع لا يصوب رأسه ولا يفتحه ويقول سبحان رب العظيم ثلثاً وذلك ادناه لتقريبه السلام اذا ركع احكم فليقل في ركوعه سبحان رب العظيم ثلثاً وذلك ادناه اي اقل كمال الجمع ثم يرفع رأسه ويقول سمع الله من حمده ويقول الموتم بينا لك الحمد ولا يقولها الا امام عند ابي حنيفة روى لا يقولها في نفسه لما روى بوهرية عن ابي حنيفة رضي الله عنه ان النبي عليه السلام كان يجمع بين الذكرين ولا يحرص في ركعة واحدة لا يسيء نفسه ولا يركع حنيفة قوله عليه السلام اذا قال الله ام سميع الله لمن حمد قولوا ربنا لك الحمد هذه وقمة وانها تنافي للشكر ولهذا لا يأتي الموت بالتسبيح عندنا خلافاً للساقي ولا يرفع تحميداً بعد تحميداً للقتل وهو خلاف موضع الامامة وما رواه محمول على حالة الافراد والمنفرد يجمع بينهما في الأصح وان كان يردى لاكتفاء</p>	<p>قوله لاكتفاء بالتسبيح مع قوله لاكتفاء بالتسبيح لانه امام في حق نفسه فيكون على حياة اجماعه ١٢ عبد</p>	<p>قوله لاكتفاء بالتسبيح مع قوله لاكتفاء بالتسبيح لانه امام في حق نفسه فيكون على حياة اجماعه ١٢ عبد</p>
<p>قوله لاكتفاء بالتسبيح مع قوله لاكتفاء بالتسبيح لانه امام في حق نفسه فيكون على حياة اجماعه ١٢ عبد</p>	<p>قوله لاكتفاء بالتسبيح مع قوله لاكتفاء بالتسبيح لانه امام في حق نفسه فيكون على حياة اجماعه ١٢ عبد</p>	<p>قوله لاكتفاء بالتسبيح مع قوله لاكتفاء بالتسبيح لانه امام في حق نفسه فيكون على حياة اجماعه ١٢ عبد</p>
<p>قوله لاكتفاء بالتسبيح مع قوله لاكتفاء بالتسبيح لانه امام في حق نفسه فيكون على حياة اجماعه ١٢ عبد</p>	<p>قوله لاكتفاء بالتسبيح مع قوله لاكتفاء بالتسبيح لانه امام في حق نفسه فيكون على حياة اجماعه ١٢ عبد</p>	<p>قوله لاكتفاء بالتسبيح مع قوله لاكتفاء بالتسبيح لانه امام في حق نفسه فيكون على حياة اجماعه ١٢ عبد</p>

له قوله ولا يقولها الا امام الخ اتول وفي المتن الخمسة المعتبرة راجع قول الامام واليه اشار ابن عابدين في ص ٦٧ ١٢٣



99

[illegible]

قوله لا وعلم هو انتقال من دعوت الشيء وعما هي جلته وما شئ ١٢ ان **قوله** عجزته هذا القول وان لم يكن له مثل في ما دعا ولكن من تنمات الحديث فلذا فرض له ١٢ عبد الله  
 له قوله وفي تخيير الكرخى واجبة الخ والمحصل فيه واذا ان الاصح رواية وحراية وجوب تعديل الاسكان واما القومة والجلسة  
 وتعد ايضا فالمشهور في المذهب السنة فرى وجوبها وهو الموافق للادلة وعليه الكمال ومن لقي من المتأخرين ١٢ سر المختار ص ٣٤٣

على انفسه وجهته لان النبي عليه السلام واخيه عليهما فان اقتصر على احدهما جاز عند ابي حنيفة وقوله  
لا يجوز الاقتصار على الانف الممنوع وهو ما يتعدى لقوله عليه السلام من ان اسجد على سبعين عظيماً  
منها الجبهة ولا يحنيفة ان السجدة تحقق بوضع بعض العظام المكنية لان الخد والذق خارج  
بالاجماع والمذكور فيما روي الوجه في المشهور ووضع اليدين والركبتين سنة عندنا لا تحقق  
السجدة دونهما واما وضع القدمين فقد ذكر القاصدي ان له اربعة فرضية في السجدة فان سجد  
على كور عمامته لو فاضل ثوبه جاز لان النبي عليه السلام كان يسجد على كور عمامته وروى انه  
عليه السلام صلى في ثوب واحد يتقي بقصه كور الارض وبرها ويبيد صبيحة لقوله

على انفسه وجهته لان النبي عليه السلام واخيه عليهما فان اقتصر على احدهما جاز عند ابي حنيفة وقوله  
لا يجوز الاقتصار على الانف الممنوع وهو ما يتعدى لقوله عليه السلام من ان اسجد على سبعين عظيماً  
منها الجبهة ولا يحنيفة ان السجدة تحقق بوضع بعض العظام المكنية لان الخد والذق خارج  
بالاجماع والمذكور فيما روي الوجه في المشهور ووضع اليدين والركبتين سنة عندنا لا تحقق  
السجدة دونهما واما وضع القدمين فقد ذكر القاصدي ان له اربعة فرضية في السجدة فان سجد  
على كور عمامته لو فاضل ثوبه جاز لان النبي عليه السلام كان يسجد على كور عمامته وروى انه  
عليه السلام صلى في ثوب واحد يتقي بقصه كور الارض وبرها ويبيد صبيحة لقوله

على انفسه وجهته لان النبي عليه السلام واخيه عليهما فان اقتصر على احدهما جاز عند ابي حنيفة وقوله  
لا يجوز الاقتصار على الانف الممنوع وهو ما يتعدى لقوله عليه السلام من ان اسجد على سبعين عظيماً  
منها الجبهة ولا يحنيفة ان السجدة تحقق بوضع بعض العظام المكنية لان الخد والذق خارج  
بالاجماع والمذكور فيما روي الوجه في المشهور ووضع اليدين والركبتين سنة عندنا لا تحقق  
السجدة دونهما واما وضع القدمين فقد ذكر القاصدي ان له اربعة فرضية في السجدة فان سجد  
على كور عمامته لو فاضل ثوبه جاز لان النبي عليه السلام كان يسجد على كور عمامته وروى انه  
عليه السلام صلى في ثوب واحد يتقي بقصه كور الارض وبرها ويبيد صبيحة لقوله

له قوله وهو رواية عن ابي اقول واليه رجح الامام كافي الشريعة عن البرهان وعليه الفتوى كما في الجمع وشروحه والرواية  
وشروحه والمجهره مرصداً للشرعية والعين والبحر وغيره ١٣١٥ ملحق البحر ٩٨ ج ١ (١) عين الفوائد ٣٢٤٥  
فتاوى في ١٠١



قوله لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن الخ قوله لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن الخ قوله لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن الخ

قوله لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن الخ قوله لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن الخ قوله لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن الخ

قوله لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن الخ قوله لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن الخ قوله لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن الخ

١٠٢

لها لحيثما اقامت واحدة ولا يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى خلافا للشافعي في الركعة  
وفي الرفع منه لقوله عليه السلام لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن تكبيرة الافتتاح وتكبير  
القنوت وتكبيرات العيدين وذكره اربع في الحج والذي يروي من الرفع محمول على الابتداء كذا  
نقل عن ابن النير وادفع رأسه من السجدة الثانية في الركعة الثانية افترض رجلاه اليسرى  
فجلس عليها ونصب اليمنى نصبا ووجهه اصابعه نحو القبلة هكذا اوصفت عائشة رضي  
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في الصلوة ووضع يديه على فخذه ويسط اصابعه وتشهد  
ويروي ذلك في حديث واثق ولا في فيه توجيه اصابع يديه الى القبلة وان كانت امة جلست  
على اليمين اليسرى واخرجت رجلها من الجانبي لا من اليمين والاشهاد للتيات لله والصلوات  
الطيبات والسلام عليها النبي الى آخره وهذا التشهد عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال احذ  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده وكلمني التشهد كما كان يعلمني سورة من القرآن وقال قل التحية لله  
الى آخره ولا خذ منه الولي من لا خبث تشهدا بن عباس وهو قوله التحية المباركات الصلوات  
الطيبات لله سلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا الى آخره لان فيه الامر اقله  
الاستحباب لا لفظ الامر وهما الاستغراق وزيادة الواو وهي لتحديد الكلام كما في القسم وتأكيد  
التعليم ولا ينبغي على هذه في القعدة الاولى لقول مسعود رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
التشهد في وسط الصلوة واخرها فاذا كان وسط الصلوة خفض اخبر من التشهد واذا كان اخر  
الصلوة دعا لنفسه بما شاء ويقر في الركعتين الاخيرين بفاتحة الكتاب وحدها الحديث  
ابن قنادة رضي الله عنه النبي عليه السلام قرأ في الاخيرين بفاتحة الكتاب وهذا بيان لافضل

قوله لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن الخ قوله لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن الخ قوله لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن الخ

قوله لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن الخ قوله لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن الخ قوله لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن الخ



له قوله خلافاً للشافعي الخ قال القاضي عياض وقد شذ الشافعي<sup>٢</sup> يقال من لم يصل عليه فصلواته فاسدة ولأسلفه له في هذا القول ولا سنة يتبعها وشنع عليه فيه جماعة منهم الطبري والقشيري وخالفه من أهل مذهبه الخطابي وقال لا أعلم له مقدمة ١٢ شرح فتح القدير ص ١٦٢٢٣

[illegible][illegible][illegible]

له قوله وعند محمد وهو رواية عن أبي حنيفة الزهري عن علي بن محمد رحمه الله كما علم من صحيح ملتقى الانبياء حيث قال لانه الامام الحق الحاضرين لاحسانه بالترامه صلواتهم صحة وفساداً ١٢٣ هـ ١٠٢٠ ج ١



[illegible]

فصل اربعه طلوع الشمس ان اقر بها جهر كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قضى الفجر  
 ١٥٠١ محمد بن الحسن في كتاب الآثار  
 غلاة ليله التعرّيس جماعة وان كان وحده خاف حتما ولا يتخير هو الصحيح لان الجهر يختص بابا الجماعة

حقاً وأباً لوقت في حق المنفرد على وجه التخيير ولم يجرأ أحدهما من قرأ في العشاء في الأولين السورة

ولم يقرأ أبا الفتح الكتاب لبعيد في الآخرين وإن قرأ أبا الفتح ولم يزد عليها قرأ في الآخرين أبا الفتح  
والسوق جهر وهذا عند أبي حنيفة وعمره وقال أبو يوسف ولا يقرأ في واحدة منهما لأن الواجب  
يقرأ على الصحيح ٦١٢

اذافات عن مقتضى لا بدليل قلها وهو الفرق بين الوجهين ان قراءة الفاتحة شريعت على وجه يترتب عليها السقوط وقضاها في الآخرين تترتب الفاتحة على السورة وهذا خلاف

الموضوع بخلاف ما اذا ترك السؤل انما من قضاؤه على الوجه المشرع ثم ذكره ههنا ليدل  
 على الوجوب وفي الاصل بلفظة الاستحباب لانها ان كانت مؤخره فغير موصولة بالفتحة  
 فاعلم اي السورة اربع  
 اي السورة اربع  
 فاعلم اي السورة اربع

فلم يكن تراغاة موصوعاً من كل جهة وحدها نحو جميع الأجمع بين جابر وشعيب

ركعة واحدة تشيع وتغير النفل هو الفاتحة الأولى ثم الخافضة ان يُسمع نفسه والجمهر ان يُسمع غيره

من غير السورة وهي واجبة ١٢

من ذاك ما اختلف فيه اربعة الى ان يحرر حركة اللسان لا يسم بقراءة بدون

[illegible][illegible][illegible]

ان لي مع غيرة وشر الرضا  
 ان لي مع غيرة وشر الرضا  
 ان لي مع غيرة وشر الرضا  
 ان لي مع غيرة وشر الرضا

[illegible]

واما قوله تعالى  
 فان كانت حلالا لسانا  
 واما قوله تعالى  
 فان كانت حلالا لسانا  
 واما قوله تعالى  
 فان كانت حلالا لسانا

[illegible]

واما ان رسول الله قال نعم  
 لان انظره والعصر قال نعم  
 نعم في انظره والعصر قال نعم  
 نعم في انظره والعصر قال نعم

[illegible]

ان محکمہ  
السادی فیہ نظر الایضی انہ  
کونانی فتح الباری کن قال فی اشرا  
لک لسانہ فادۃ الضبط کلہ

بمنزل الاموال کو اسرار  
قولہ علیہ السلام  
الاخواب لا تملک مال فانک لم یقضی  
نالی ان قضیہ اسرار

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين

في ان عبد الله السامع الذي فاته من  
 نفسه السماعين من نفسه  
 ما في ذلك

عن زويحي من ابي خفيضة انه قال  
 سمعنا ان الفاتوة تقدم على السورة كلها  
 الا اذا السورة تنجزت

١٢١ قول الله تعالى وانهذا نذرناك من ربك صلى الله عليه وسلم

له قال ويجمعها الخ قد رجم صاحب الهداية قول الطرفين كما علمت من صنيعه ١٣



الصوت وقال كخرجه اذ في الجملة يسمع نفسه وادنى الخافضة تصحح الحروف في القراءة فلو  
اللسان دون الصنار وفي لفظ الكتاب إشارة الى هذا وعلى هذا الأصل كل ما يتعلق بالنطق  
كالطلاق والعناق الاستثناء وغير ذلك وادنى ما يخرج من القراءة في الصلاة على غنابلى حنيفة  
وقال تلك آيات قصصا وآية طويلة لا تسمى قراية ولا تسمى قراءة ما دون الآية وله قوله تعالى  
فاقرأ ما تيسر من القرآن من غير فصل الا أنما يكون الاختيار في الآية ليست في معناه وفي السفر  
يقربا فتح الكتاب وادنى سورة شاملة ما سوى ان النبي عليه السلام قرأ في صلاة الفجر في سفره  
بالعودتين وكان للسفر في استقار شرط الصلوة فلا يوثق في تخفيف القراءة الاولى فلهذا اذا  
كان على حجة من السير كان في امانة وقراة في الفجر نحو سورة البرج وان شئت لانه يمكن مراعاة  
السنة مع التخفيف ويقرأ في الفجر في الركعتين بأربعين آية وخمسين آية سوى  
فاتحة الكتاب ويروى من اربعين الى ستين ومن ستين الى مائة وبكل ذلك الصوت الاشد

كتاب الصلاة





من قرأه في قديم  
دست النساء فاعلموا على  
لبوه ولا شئت منكم ففلا من يرد  
الشفقة ويجعل من الاول ويجوز  
ان يكون المرد من جوار الاسلام  
ما قبل الافتتاح فانه اذا لم يثبت  
الى بعده ومن كان في ان يكون  
الباقي جوار من الاسلام الذي كان  
في ضمن الشفعة من قبله لا يثبت  
ليان انها كانت شفعة بجوار  
ولما جازت في ان ينفق على الجوار  
الذي كان من اجها مع شرط  
من الفسخ اليوجب كراية من  
ارتقا بغيره ومن قال ان  
الشرع في جوار من كان لا ينفق  
منه الا ان يثبت الشرع الاول  
ان يحل في صلوته بخارجه  
ان يحل من الكراية ان لا  
يضمن جماعة واقامت الامام  
فرضا او لم يضمن فالاصل  
فرد في فرد في فرد في فرد  
على وجه يورث في فرد في فرد  
عن بعض لان فرد في فرد  
باداء الواحدة في فرد في فرد  
البواحدة في البواحدة في فرد في فرد  
بان ذلك نادر حكمه من  
الخاصة في فرد في فرد من  
الامام في فرد في فرد في فرد  
من رؤس الاصناف في فرد في فرد  
بين اذ اذ دفع نفق  
الامام

[illegible]

في هذا الخبر في قوله عليه السلام لا يهتكم لامر دينه  
 وقال في ذلك لا يجوز خلعة امر  
 في قوله عليه السلام من امر قوما فليصل  
 اخبرنا البخاري رحمه الله  
 في قوله عليه السلام لا يهتكم لامر دينه  
 وقال في ذلك لا يجوز خلعة امر  
 في قوله عليه السلام من امر قوما فليصل  
 اخبرنا البخاري رحمه الله



له قوله وعن ابن يوسف يترسطنها الزاقل جواب الحديث انه فعله لصديق الكان توفيقا بين حديث جابر او انه منسوخ فان فيه ذكر التطبيق في الركوع وانقراش الذراعين وهو منسوخ نانه كان جملة وجابر انما شهد المشاهدة بعد بدله فحديثه متأخر وغاية الامران الناسخ خفي على عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه ١٢ غنية المحتلى ص ١٥٢ ج ١

سواء كان في الصلاة أو غيرها من الأعمال الشرعية أو في غيرها من الأمور الدنيوية أو في غيرها من الأمور الدنيوية

فإن كان في الصلاة أو غيرها من الأعمال الشرعية أو في غيرها من الأمور الدنيوية أو في غيرها من الأمور الدنيوية

فإن كان في الصلاة أو غيرها من الأعمال الشرعية أو في غيرها من الأمور الدنيوية أو في غيرها من الأمور الدنيوية

فإن كان في الصلاة أو غيرها من الأعمال الشرعية أو في غيرها من الأمور الدنيوية أو في غيرها من الأمور الدنيوية

فإن كان في الصلاة أو غيرها من الأعمال الشرعية أو في غيرها من الأمور الدنيوية أو في غيرها من الأمور الدنيوية

كتاب الصلاة

له قوله وجه الاستحسان ما روينا في الخبرين... الكتيب من أنه إذا كان في مسألة قياس واستحسان ترجح الاستحسان على القياس... على ما في اجناس الناطقي وذكرها العلامة ابن نجيم في شرحه على المنهاج ١٢ شرح عقودهم المفتي ص ٣٥

[illegible]

له قال بكثرة لمن حضروا الجاعات إلخ أقول وفيه من مانتا الفتوى على النع كافي رواية صحيح مسلم عن عمرة بنت عبد الرحمن أنها سمعت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول لو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ما أحدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت النساء بني إسرائيل قال فقلت لعمره النساء بني إسرائيل ممنعن المسجد قالت نعم ١٢ ص ١١٣ ج ١

في جماعة فلا يصح ما زاد القدرة كلامه فيجب ما زاد العجز في انما في الخطا في غير العلم وادله قوله تعالى في قوله لا تأخذوا الايمان الا من قبله لان العلم الاول ادى الى نفي القنوة وليس في الاخرين قراءة فكان استحقاق الامم والقاري سواهن

16  
16

في قوله لا تأخذوا الايمان الا من قبله لان العلم الاول ادى الى نفي القنوة وليس في الاخرين قراءة فكان استحقاق الامم والقاري سواهن

الى التقدم وما حل بالخلف يزيله السحر بخلاف المستحاضة لان الحد ثلثم يقدر به ولا شرع مع قيام حقيقة ويصله القائم خلف القاعد وقال محمد لا يجوز وهو القياس لقوة حال القائم ونحن تركناه بالنص

وهو ما روي ان النبي عليه السلام صلى اخر صلاته قاعدا والقوم خلفه قيام ويصله للثوم خلف

مثله لاستواءهما في الحال لان يؤمى المؤمن قاعدا ولا مام مضطجعا لان القعود معتبر في ثبوت

القوة ولا يصله الذي يركع ويسجد خلف المؤمى لان حال المقتدى في قو وقيل خلفه في ركوع ولا

للمفترض خلف المتنفل لان الاقتران بقاء وصف الفرضية معدوم في حق الامام فلا يتحقق البناء على

للمعدوم قال ولا من يصله فرضا خلف من يصله فرضا اخر لان الاقتران بقاء وصف الفرضية معدوم في حق الامام فلا يتحقق البناء على

الاتحاد وعند الشافعية يصح في جميع ذلك لان الاقتران بقاء وصف الفرضية معدوم في حق الامام فلا يتحقق البناء على

مراعى ويصله المتنفل خلف المفترض لان الحاجة في حق الاصل المصلوة وهو موجود في حق الامام

في تحقق البناء ومن اقتدى بامام ثم علم ان اما محدث اعاد لقوله عليه السلام من رقبوا ثم ظموا كان بعدنا

اوجبا اعاد صلاته واعادوا وفيه خلاف الشافعية بربطه على ما تقدم ونحن نعتبر بصفه التضمن ذلك في الجواز

والفساد واذا صلى اى يقوم يقرآن ويقوم اميين فصلا ثم فاسدة عندنا في حقيقة ركعة وقالا صلوة الامام

ومن لم يقرأ فامة لانه معدور ثم قوما معدورين نصاركما اذا ام القاري عروة ولا يسبق له ان الامام

تراءى فرضا لقراءة مع القنوة عليه ما تفقد صلاته وهذا لا ندواقتد بالقاري تكون قنوة قوله قبله بخلاف

تلك المسألة وامثالها لان الموجود في حق الامام لا يكون موجودا في حق المقتدى لو كان يصله الا في حد وانما هو

جاءه واج لا نه لم يظهر منها رغبة في الجماعة فان قرأ الامام في الاولين ثم تقدم في الاخرين اميا فسد

صلاهم وقال زفر لا تقصد لتأدى فرضا لقراءة ولان كل ركعة صلوة فلا تتحقق القراءة اما تحقيقا

في قوله لا تأخذوا الايمان الا من قبله لان العلم الاول ادى الى نفي القنوة وليس في الاخرين قراءة فكان استحقاق الامم والقاري سواهن

في قوله لا تأخذوا الايمان الا من قبله لان العلم الاول ادى الى نفي القنوة وليس في الاخرين قراءة فكان استحقاق الامم والقاري سواهن

في قوله لا تأخذوا الايمان الا من قبله لان العلم الاول ادى الى نفي القنوة وليس في الاخرين قراءة فكان استحقاق الامم والقاري سواهن

في قوله لا تأخذوا الايمان الا من قبله لان العلم الاول ادى الى نفي القنوة وليس في الاخرين قراءة فكان استحقاق الامم والقاري سواهن



او تقدیر او تقدیر بر حق لا می تواند که اهل بیت و کذا علی هذا وقد مر في الشرح ان الله تعالى اعلم بالصواب

باب الحدیث فی الصلوة

ومن سبقه الحدیث فی الصلوة انصرف فان كان اما ما استعمله وتوضأ بغير القياسين يستقبل وهو قول الشافعي لان الحدیث ينافيها والمشموع والاخران يفضلانها فاشبه الحدیث العهد ولما قول عليه السلام من قاء اورع او امدى فی صلاته فيلنصر وليتوضأ وليبني صلاته ما لم يتكلم وقال عليه السلام اذا صلح احدكم قضاء اورع فليضع يده على فمه وليقدم من لم يسبق يشق والبلوى فيها يسبق دون ما يتعد فلا يلحق به ولا استينافا افضل تحررا عن شبهة الخلاف قيل المنفرد يستقبل والا مام والمقتدى ببني صيانة لفضيلة الجماعة والمنفرد ان شاء اتم في صلاته ان شاء على حكم والمقتدى بعمود المكنة لان يكون اما قد فرغ او لا يكون بينهما محال ومن ظن انما حدث فخرج من المسجد ثم علم انه لم يحدث استقبل الصلوة وان لم يكن خروج من المسجد يصلح ما بقى القياس في الصلوة استقبال وهو

كتاب الصلوة

فان كان في الحدیث ما ينافيها والمشموع والاخران يفضلانها فاشبه الحدیث العهد ولما قول عليه السلام من قاء اورع او امدى فی صلاته فيلنصر وليتوضأ وليبني صلاته ما لم يتكلم وقال عليه السلام اذا صلح احدكم قضاء اورع فليضع يده على فمه وليقدم من لم يسبق يشق والبلوى فيها يسبق دون ما يتعد فلا يلحق به ولا استينافا افضل تحررا عن شبهة الخلاف قيل المنفرد يستقبل والا مام والمقتدى ببني صيانة لفضيلة الجماعة والمنفرد ان شاء اتم في صلاته ان شاء على حكم والمقتدى بعمود المكنة لان يكون اما قد فرغ او لا يكون بينهما محال ومن ظن انما حدث فخرج من المسجد ثم علم انه لم يحدث استقبل الصلوة وان لم يكن خروج من المسجد يصلح ما بقى القياس في الصلوة استقبال وهو

فان كان في الحدیث ما ينافيها والمشموع والاخران يفضلانها فاشبه الحدیث العهد ولما قول عليه السلام من قاء اورع او امدى فی صلاته فيلنصر وليتوضأ وليبني صلاته ما لم يتكلم وقال عليه السلام اذا صلح احدكم قضاء اورع فليضع يده على فمه وليقدم من لم يسبق يشق والبلوى فيها يسبق دون ما يتعد فلا يلحق به ولا استينافا افضل تحررا عن شبهة الخلاف قيل المنفرد يستقبل والا مام والمقتدى ببني صيانة لفضيلة الجماعة والمنفرد ان شاء اتم في صلاته ان شاء على حكم والمقتدى بعمود المكنة لان يكون اما قد فرغ او لا يكون بينهما محال ومن ظن انما حدث فخرج من المسجد ثم علم انه لم يحدث استقبل الصلوة وان لم يكن خروج من المسجد يصلح ما بقى القياس في الصلوة استقبال وهو

هذا هو ما قلناه في قوله من استعمله وتوضأ بغير القياسين يستقبل وهو قول الشافعي لان الحدیث ينافيها والمشموع والاخران يفضلانها فاشبه الحدیث العهد ولما قول عليه السلام من قاء اورع او امدى فی صلاته فيلنصر وليتوضأ وليبني صلاته ما لم يتكلم وقال عليه السلام اذا صلح احدكم قضاء اورع فليضع يده على فمه وليقدم من لم يسبق يشق والبلوى فيها يسبق دون ما يتعد فلا يلحق به ولا استينافا افضل تحررا عن شبهة الخلاف قيل المنفرد يستقبل والا مام والمقتدى ببني صيانة لفضيلة الجماعة والمنفرد ان شاء اتم في صلاته ان شاء على حكم والمقتدى بعمود المكنة لان يكون اما قد فرغ او لا يكون بينهما محال ومن ظن انما حدث فخرج من المسجد ثم علم انه لم يحدث استقبل الصلوة وان لم يكن خروج من المسجد يصلح ما بقى القياس في الصلوة استقبال وهو

هذا هو ما قلناه في قوله من استعمله وتوضأ بغير القياسين يستقبل وهو قول الشافعي لان الحدیث ينافيها والمشموع والاخران يفضلانها فاشبه الحدیث العهد ولما قول عليه السلام من قاء اورع او امدى فی صلاته فيلنصر وليتوضأ وليبني صلاته ما لم يتكلم وقال عليه السلام اذا صلح احدكم قضاء اورع فليضع يده على فمه وليقدم من لم يسبق يشق والبلوى فيها يسبق دون ما يتعد فلا يلحق به ولا استينافا افضل تحررا عن شبهة الخلاف قيل المنفرد يستقبل والا مام والمقتدى ببني صيانة لفضيلة الجماعة والمنفرد ان شاء اتم في صلاته ان شاء على حكم والمقتدى بعمود المكنة لان يكون اما قد فرغ او لا يكون بينهما محال ومن ظن انما حدث فخرج من المسجد ثم علم انه لم يحدث استقبل الصلوة وان لم يكن خروج من المسجد يصلح ما بقى القياس في الصلوة استقبال وهو









والكلام في معناه وينتقص وضوءه لا مام لوجود الحقيقة في حرمة الصلوة ومن أحدث في ركوعه  
 أو سجوده أو غيره ولا يعتد بالتي أحدث فيها لان تمام الركوع بالانتقال مع الحدث لا يتحقق فلا  
 من الكعادة ولو كان اما فقدم غيره ثم المقدم على الركوع لا يمكنه الا قام بالاستلام ولو لم يكن  
 وهو ركع أو سجدان عليه سجدة فاحتفظ من ركوعها أو رفع رأسه من سجودها فبعد ما يعيد  
 الركوع والسهجود وهذا بيان الاول لتفصيل لافعال مرتبة بالقد المكن وأن لم يعدل جزءه لا في ترتيبه  
 افعال الصلوة ليس بشرط ولان الانتقال مع الطهارة شرط وقد جرت عناية يوسف في انه يلزم إعادة  
 الركوع لان القومة فرض عند ومن جلا واحدا فاشد وخرج من المسجد فله مام نوى ولم ينو ما فيه  
 من صيانة الصلوة وتبين الاول لقطع الخرجة ولا مزاحمة وبينه الاول صلاته متقدمة بالثاني كما  
 اذا استخلفه حقيقة ولو لم يكن خلفه الا صبي وامرأة قيل تفسد صلاته لا يستخلف من لا يعلم  
 للإمامة وقيل لا تفسد لانه لم يوجد الاستخلاف قصدا وهو لا يصلح للإمامة والله اعلم

### باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها

ومن تكلم في صلاته عمدا أو سهوا بطلت صلاته خلا للشافعي في الخطاء والنسيان  
 قبل نموه قدر التثنية أو نحوها لا يصار  
 الا اذا طال كلامه ١٢

وقوله في صلاته عمدا أو سهوا بطلت صلاته خلا للشافعي في الخطاء والنسيان  
 قبل نموه قدر التثنية أو نحوها لا يصار  
 الا اذا طال كلامه ١٢

وقوله في صلاته عمدا أو سهوا بطلت صلاته خلا للشافعي في الخطاء والنسيان  
 قبل نموه قدر التثنية أو نحوها لا يصار  
 الا اذا طال كلامه ١٢

وقوله في صلاته عمدا أو سهوا بطلت صلاته خلا للشافعي في الخطاء والنسيان  
 قبل نموه قدر التثنية أو نحوها لا يصار  
 الا اذا طال كلامه ١٢

هذا هو النسخ الا ان كان النسيان في صلاة الشافعي في الخطاء والنسيان

وَمِنْ عَدْلِهِ لَمُرُوفٌ وَلَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ صَلَاتَنَا هَذِهِ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ  
كَلَامِ النَّاسِ إِنَّمَا هِيَ التَّسْبِيحُ وَالتَّهْلِيلُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ وَكَارَوَاهُ مَحْمُولٌ عَلَى مَنْ لَا تَمَّ بِخِلَافِ  
السَّلَامِ سَاهِيًا لَا مِنْ أَذَى كَارِ فَعَبَّرَ بِكَرَافِي حَالَةِ النَّسْيَانِ وَكَلَامًا فِي حَالَةِ التَّهْمَلِ لَا فِي حَالِ  
الْخَطْبِ فَإِنَّ أَنْ فِيهِمَا أَوْتَاؤُهُ وَبِكَيْ قَدْ تَرَفَعُ بِكَأَوْهٍ فَإِنْ كَانَ مِنْ ذِكْرِ تَجَنُّبِ النَّارِ لَمْ يَقْطَعْهَا لَأَنَّهُ  
يَدُلُّ عَلَى زِيَادَةِ الْمُحْتَوَى وَإِنْ كَانَ مِنْ وَجَعٍ أَوْ مَصِيبَةٍ قُطِعَتْ لَأَنَّهُ فِيهِ أَظْهَارُ الْخُجْجِ وَالتَّاسِيفِ  
فَكَانَ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ إِنْ قَالَ قَوْلُهُ أَمْ لَمْ يَفْسُدْ فِي الْحَالِ بِرَأْيِهِ أَوْ يَفْسُدُ قِيلَ  
عِنْدَهُ إِنْ كَلِمَةٍ أَفْشَلَتْ عَلَى حَرْفَيْنِ وَهَذَا كَرَأَيْتَانِ وَاحِدٌ لَمْ يَفْسُدْ لَأَنَّ تِلْكَ أَصْلِيَّتُهُ يَفْسُدُ  
وَحُرُوفُ الرُّوَاثِدِ جَمْعُهَا فِي قَوْلِهِمْ الْيَوْمَ نَسَاكَ وَهَذَا لَا يَقُولُ لِي كَلَامُ النَّاسِ مُتَفَاهِمُ الْعَرَبِ  
يَتِمُّ وَجُودُ حُرُوفِ الْهَجَاءِ وَافْتِخَامُ الْمَعْنَى وَيَتَحَقَّقُ ذَلِكَ فِي حُرُوفِ كُلِّ هَازٍ وَرَأَيْتُ مَنْ يَنْحَرُّ بِغَيْرِ عَدَلٍ  
بِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مَدْفُوعًا إِلَيْهِ وَحَصَلَ بِهِ الْحُرُوفُ يَنْبَغِي أَنْ يَفْسُدَ عِنْدَهَا وَإِنْ كَانَ بَعْدَ رَفْعٍ وَهُوَ كَقَوْلِهِ  
وَالْجَمْعُ إِذَا حَصَلَ بِهِ حُرُوفٌ وَمِنْ عَطَسٍ فَقَالَ لَهُ أَخِي بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ  
قَوْلُهُ رَأَيْتُ مَنْ يَنْحَرُّ بِغَيْرِ عَدَلٍ وَهَذَا كَرَأَيْتَانِ وَاحِدٌ لَمْ يَفْسُدْ لَأَنَّ تِلْكَ أَصْلِيَّتُهُ يَفْسُدُ  
وَحُرُوفُ الرُّوَاثِدِ جَمْعُهَا فِي قَوْلِهِمْ الْيَوْمَ نَسَاكَ وَهَذَا لَا يَقُولُ لِي كَلَامُ النَّاسِ مُتَفَاهِمُ الْعَرَبِ  
يَتِمُّ وَجُودُ حُرُوفِ الْهَجَاءِ وَافْتِخَامُ الْمَعْنَى وَيَتَحَقَّقُ ذَلِكَ فِي حُرُوفِ كُلِّ هَازٍ وَرَأَيْتُ مَنْ يَنْحَرُّ بِغَيْرِ عَدَلٍ  
بِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مَدْفُوعًا إِلَيْهِ وَحَصَلَ بِهِ الْحُرُوفُ يَنْبَغِي أَنْ يَفْسُدَ عِنْدَهَا وَإِنْ كَانَ بَعْدَ رَفْعٍ وَهُوَ كَقَوْلِهِ  
وَالْجَمْعُ إِذَا حَصَلَ بِهِ حُرُوفٌ وَمِنْ عَطَسٍ فَقَالَ لَهُ أَخِي بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ

كتاب الصلوة

له قال لم يكن كلاما استحسانا الخ هذا اعم من كون الفتح بعد ما تجوز به الصلوة وقبله وقيل ان قرأ الامام ما تجوز به فسد لعدم الحاجة اليه والاصح الاول ١٢ فتح القدير ص ١٢٨٤

[illegible][illegible]

رجلا بلا اله الا الله فهذا كلام مفسد عندنا في ح  
 الخلاف فيما اذا اراد به جوابه له انه تناء بصيغته  
 الجواب وهو يحتمله فيجعل جوابا كالشتمية و  
 انه في الصلوة لم تفسد بالاجماع لقوله عليه  
 ومن صلى ركعة من الظهر ثم اتمم العصر و  
 فيخرج عنه ولو اتمم الظهر بعد ما صلى منها  
 الشروع في عين ما هو فيه فلغت نيته ونفى  
 فسدت صلاته عندنا في حنفية و قالوا هي تات  
 يشبه بصنع اهل الكتاب في كافي حنفية ان حلال  
 ولا نه تلقن من المصحف فصار كما اذا تلقن من  
 والموضوع وعلى الاول يفترقان ولو ن  
 لا تفسد صلاته بالاجماع بخلاف ما اذا حلف  
 عهد لان المقصود هنالك الفهم ما ف

[illegible]

له قال فهذا كلام مفسد عند أبي حنيفة ومحمد بن القنولي على قول الطرفين لا على قول أبي يوسف كما اشار اليه صاحب المجموع  
وقال لكن الصحيح قولها \* مجمع الاثر ١١٩ ج ١ له قال فسدت صلواته عند أبي حنيفة الخ القنولي على قول  
الظاهر البقية ١٢٣



ابى حنيفه<sup>٢٧</sup> واليه اشار ابن عابد بن حيث قال والثاني انه تلقى من المصحف فصا كما اذا تلقى من غيره ١٢٢  
رد المحتار ص ١٧٤٦

[illegible]

ولا يرد السلام بلسان لا نكلام ولا يدي لا نكلام معنى حتى لو صام بينة التسليم تفسد صلاته  
 ولا يترج الا من عذ كان فيه ترك سنة القعود ولا يعقص شعرة وهو ان يجع شعرة على هامته  
 ويشده بخيط او بصبغ ليتلبد فقد روى انه عليه السلام في ان يصل الرجل وهو معقوف لا يكتفي  
 لا نفع تجبر ولا يسدل ثوبه لا نكلام على السلام في ان يسدل ثوبه على راسه فكيف يتم  
 يرسل طرفه من جوانبه ولا ياكل لا يشرب لا يلبس من اعمال الصلوة فان اكل وشرب عاد او ناسيا  
 فسدت صلاته لا نكلام كثير وحالة الصلوة مذكرة ولا باس بان يكون مقام  
 الامام في المسجد وسجوده في الطاق ويكره ان يقوم في لطاق لانه يشبهه  
 صنع اهل الكتاب من حيث تخصيص الامام بالمكان بخلاف ما اذا كان سجوده في  
 الطاق ويكره ان يكون الامام وحده على الدكان لما قلنا وكذا على اقله في ظاهر  
 الرواية لا نكلام اذا راء بالامام ولا باس ان يصل الى ظهر رجل قاعد يتحدث  
 ولا يرد السلام بلسان لا نكلام ولا يدي لا نكلام معنى حتى لو صام بينة التسليم تفسد صلاته  
 ولا يترج الا من عذ كان فيه ترك سنة القعود ولا يعقص شعرة وهو ان يجع شعرة على هامته  
 ويشده بخيط او بصبغ ليتلبد فقد روى انه عليه السلام في ان يصل الرجل وهو معقوف لا يكتفي  
 لا نفع تجبر ولا يسدل ثوبه لا نكلام على السلام في ان يسدل ثوبه على راسه فكيف يتم  
 يرسل طرفه من جوانبه ولا ياكل لا يشرب لا يلبس من اعمال الصلوة فان اكل وشرب عاد او ناسيا  
 فسدت صلاته لا نكلام كثير وحالة الصلوة مذكرة ولا باس بان يكون مقام  
 الامام في المسجد وسجوده في الطاق ويكره ان يقوم في لطاق لانه يشبهه  
 صنع اهل الكتاب من حيث تخصيص الامام بالمكان بخلاف ما اذا كان سجوده في  
 الطاق ويكره ان يكون الامام وحده على الدكان لما قلنا وكذا على اقله في ظاهر  
 الرواية لا نكلام اذا راء بالامام ولا باس ان يصل الى ظهر رجل قاعد يتحدث

قوله لا يجزئ سواها كانت ميتة وهي ميتة لا تصح في سائر ما كان ميتة وهي ميتة

الصلوة لا تجزئ سواها كانت ميتة وهي ميتة لا تصح في سائر ما كان ميتة وهي ميتة

كتاب الصلوة

الصلوة لا تجزئ سواها كانت ميتة وهي ميتة لا تصح في سائر ما كان ميتة وهي ميتة

لان ابن عمر رضي الله عنهما كان يستتر بنافع في بعض سفارهم ولا باسنان يصلي وبين يديه مصحف  
اوسيف معلق لانهما لا يعبدان باعتبار ثبوت الكراهة ولا باسنان يصلي على بساط فيه تصاوير  
لان فيه استهانة بالصورة ولا يسجد على تصاوير لا يشبه عبادة الصورة واطلق الكراهية  
في الاصل لان المصلي معظم ويكره ان يكون فوق رأسه في السجدة وبين يديه او يجذبه تصاوير  
او صورة معلقة كحديث جبريل نال ان دخل بيتا فيه كلب وصورة ولو كانت الصورة صغيرة  
بحيث لا تبدل ولناظر لا يكره لان الصغار جدد لا تعبد اذا كان القتال مقطوع الرأس نحو  
الرأس فليس بمشال لانه لا تعبد بدن الرأس صار كما اذا صلى الى شمع او سراج على ما قالوا لو كانت الصورة  
على مسطرة ملقاة او على بساط مفرش لا يكره لانها تدل على توطئة بخلاف اذا كانت الوسادة  
منصوبة او كانت على المستر لانه تعظيم لها واشد هاكرا هذان تكون مأم للصلاة ثم منى في رأسه ثم على  
يمينه ثم على شماله ثم خلفه ولو ليس توبا فيه تصاوير يكره لانها تشبه حال الصنم الملقاة في  
جميع ذلك لا يستباح شرائطها وتعاد على وجه غير مكروه وهو الحكم في كل صلوة ادبت مع الكراهة  
ولا يكره قتال غير ذي الروح لانه لا يعبد لا باس بقتل الحية والعقرب في الصلوة لقوله عليه السلام  
امتلوا الاسودين ولكنتم في الصلوة لان فيه إزالة الشغل فاشبه الماروي يستوي جميع انواع الحيوات



الخنزير أو الصانع أو الحفظ بالقلب فهو غير مكروه اتفاقا والعد باللسان مف

وغيرهم مسكروه اتفاقا فلذا في غاية البيان ١٨ البحر المرافق ص ٢٢٩





۱۳۰۰  
 ۱۳۰۱  
 ۱۳۰۲  
 ۱۳۰۳  
 ۱۳۰۴  
 ۱۳۰۵  
 ۱۳۰۶  
 ۱۳۰۷  
 ۱۳۰۸  
 ۱۳۰۹  
 ۱۳۱۰  
 ۱۳۱۱  
 ۱۳۱۲  
 ۱۳۱۳  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۴  
 ۱۳۲۵  
 ۱۳۲۶  
 ۱۳۲۷  
 ۱۳۲۸  
 ۱۳۲۹  
 ۱۳۳۰  
 ۱۳۳۱  
 ۱۳۳۲  
 ۱۳۳۳  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰

[illegible]







قوله وان افتتحها قائماً ثم تعد الخ الفتوى على قوله ابي حنيفة وهل كبره عنده الاصح لا ١٢ رد المختار ص ١٥١٥ ج ١  
له قوله وعن ابي يوسف انه يجزئ في المصلاة قال امير على ان قول ابي يوسف ارجح وذكر له روايتين ١٢ بين الهادي ص ١٥٦١ ج ١

قوله وان افتتحها قائماً ثم تعد الخ الفتوى على قوله ابي حنيفة وهل كبره عنده الاصح لا ١٢ رد المختار ص ١٥١٥ ج ١  
له قوله وعن ابي يوسف انه يجزئ في المصلاة قال امير على ان قول ابي يوسف ارجح وذكر له روايتين ١٢ بين الهادي ص ١٥٦١ ج ١

قوله وان افتتحها قائماً ثم تعد الخ الفتوى على قوله ابي حنيفة وهل كبره عنده الاصح لا ١٢ رد المختار ص ١٥١٥ ج ١  
له قوله وعن ابي يوسف انه يجزئ في المصلاة قال امير على ان قول ابي يوسف ارجح وذكر له روايتين ١٢ بين الهادي ص ١٥٦١ ج ١

عندهما وعند محمد ركعتين ولو قرأ في حركتين لا غير قضا ربحا عند يوسف وعند  
ركعتين قال وتفسير قوله على السلام لا يصل بعد صلوة مثلها يعني ركعتين لقراءة ركعتين يعني ركعتين  
بيان فرضية القراءة في ركعات النفل كلها وصل النافلة قاعدا مع القدر على القيام لقوله على السلام  
صلوة القاعد على نصف من صلوة القائم ولا ان يصلوة خير موضوع وسر بما يشق عليه القيام  
فيجوز له تركه كيلا ينقطع عنه واختلفوا في كيفية القعود والاحتار ان يقعد كما يقعد حاله الشاهد  
لا نفع من مشروء عا في صلوة وان افتتحها قائماً ثم تعد من غير عذر ربحا عند ابي حنيفة  
وهذا استحسان عندهما لا يجزيه وهو قياس لان الشرع معتبر بالنداء انه لم يباشر  
القيام فيما بقي ولما بآشر صحته بدونه بخلاف النذر لانه التزمه نصاً حتى لو لم ينص على  
القيام لا يلزمه القيام عند بعض المشايخ ربحا ومن كان خارج المصير تنفل على ما قبل الى ابي حنيفة  
توجهت يؤم ايماء لحد يثابن عمر رضي الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يصل على حمار وهو متوجه الى خيبر يؤم ايماء ولان النوافل غير مختصة بوقت فلو الرضاه الاول  
ولا استقبال تنقطع عنه النافلة او ينقطع هو عن النافلة اما الفرائض مختصة بوقت السن  
الرواتب فوافل وعن ابي حنيفة مرة انه ينزل لسنة الفجر لانها اكد من سائرهما والتفصيل للرجح  
المصير ينبغي اشتراط السفر والجواز في المصير عن ابي يوسف انه يجزئ في المصير لوجه الظاهر  
ان النص ورد خارج المصير والمأجبة الى الركوب فيه اغلبان افتتح التطوع ركبا ثم نزل يني  
وان صلى ركعة نازلاً ثم ركب مستقبل لان احرام الركب لا يفقد جواز الركوع والسجود لحد ركعة  
على النزول فاذا اتى بها صم واحرام النازل لا يفقد لوجوب الركوع والسجود فلا يفقد على ترك

قوله وان افتتحها قائماً ثم تعد الخ الفتوى على قوله ابي حنيفة وهل كبره عنده الاصح لا ١٢ رد المختار ص ١٥١٥ ج ١  
له قوله وعن ابي يوسف انه يجزئ في المصلاة قال امير على ان قول ابي يوسف ارجح وذكر له روايتين ١٢ بين الهادي ص ١٥٦١ ج ١





١٣٥  
 احراز الفضيلة الجماعة وان لم يقيد الاول بالسجدة يقطع ويشترع مع الامام هو لا ينجح لان العمل الركن  
 والقطع لا كمال بخلاف ما اذا كان في المنفل لا نه ليس كمال ولو كان في السنة قبل الظهر والجمعة فاقم واجتهد  
 يقطع على كل من الركعتين بركعة عن ان يوسف وقيل يتمها وان كان قبل صلاة ثلاثا من الظهر صحتها  
 لا اكثر حكم الكل فلا يحتمل المنقض بخلاف ما اذا كان في الثالثة بعد لم يقيد بالسجدة حيث يقطعها  
 لا نه محل الركن ويتغير ان شاء عا وقد عدا وسلم وان شاء كبر قائما ينوي لدخول في صلوة الامام  
 واذا اقامها يدخل مع القوم والذي يصلي معهم نافلة لان الفرض لا يتكرر في وقت واحد فان صلى من  
 الفجر ركعة ثم اتمت يقطع ويدخل معهم لا نه لو اضاف اليها اخرى تفوت الجماعة وكذا اذا قام الى  
 الثانية قبل ان يقيد بها بالسجدة وبعد اقام لا يشترع في صلوة الامام كراهية النقل بعد ركعة  
 للمغرب في ظاهر الرواية لان تسفل بالثلاث مكروه وفي جعلها اربعاً مخالفة لامامه ومن دخل  
 مسجدا قد اذن فيه بركعة انه ان يخرج حتى يصلي لقوله عليه السلام لا يخرج من المسجد بعد المنداء  
 الا منافق او رجل يخرج لحاجة يريد الرجوع قال لا اذا كان يتنظم بما وجب له لا نه تركه  
 تكليل معنى وان كان قد صلى وكانت الظهر والعشاء فلا بأس بان يخرج لا نه جازي على الله مرة لا اذا  
 اخذ المؤذن في الاقامة لا نه يتم لمخالفة الجماعة عيانا وان كانت للصلاة المغرب الفجر خروج وان  
 اخذ المؤذن فيها كراهية النقل بعد ها ومن انتهى الى الامام في صلوة الفجر وهو لم يصل ركعتي الفجر  
 ان خشى ان تفوته ركعة ويدركه الاخرى يصلي ركعتي الفجر عند باب المسجد ثم يدخل لا نه لا يجمع  
 بين الفضيلتين وان خشى فوتها دخل مع الامام لان قوال الجماعة اعظم الوعيد بالترك الزم بخلاف  
 سنة الظهر حيث يتركها في الحالين لا نه يمكن ادائها في وقت بعد الفرض هو الصحيح واما الاختلاف  
 في سنة الظهر حيث يتركها في الحالين لا نه يمكن ادائها في وقت بعد الفرض هو الصحيح واما الاختلاف

كتاب  
 الصلاة

[illegible][illegible][illegible]

بين ابى يوسف ومحمد في نقد ميرها على الركعتين وتأخيرها عنها ولا كذلك سنة الفجر  
على ما بين ان شاء الله تعالى والتقييد بالاداء عند باب المسجد يدل على الكراهة في المسجد  
اذا كان الامام في الصلوة ولا فضل في عامة السنن في النوافل المنزل هو المروى عن النبي عليه السلام  
اذا كان في الصلاة لا يقضيها قبل طلوع الشمس لان يبقى نفلا مطلقا وهو مكروه بعد الصبح  
واذا فاتته ركعتا الفجر لا يقضيها قبل طلوع الشمس لان يبقى نفلا مطلقا وهو مكروه بعد الصبح

ولا بعد ارتفاعه عند أبي حنيفة وأبي يوسف وقال محمد بن أحمد بن علي أن يقضي الصلاة وقت النزول  
وان لم يفعل فلا شيء عليه  
لا نه عليه السلام قضاها بعد ارتفاع الشمس عند ليلة القدر من لهما أن الأصل في السنن  
أي النزول في آخر الليل ع  
لا تقضه لاختصاص لقضاء بالواجب والحديث ورد في قضاها أتبعوا للفرس فبقى ما وراه على  
الأصل وإنما تقضى تبعاله وهو يصل بالجماعة أو وحده إلى وقت الزوال فيما بعد اختلاف المشايخ  
وأما سائر السنن سواها لا تقضى بعد الوقت وحدها واختلاف المشايخ في قضاها أتبعوا للفرس

وَمَنْ ادْرَكَ مِنَ الظُّهْرِ كَعَةً وَلَمْ يَدْرِكِ الثَّلَاثَ فَإِنَّهُ لَمْ يَصِلْ لِنَظَرِ الْجَمَاعَةِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ قَدْ ادْرَكَ  
فَضْلَ الْجَمَاعَةِ لِأَنَّهُ ادْرَكَ أَخِرَ الشَّيْءِ فَقَدْ ادْرَكَ فَصَارَ مَحْرُومًا ثَوَابِ الْجَمَاعَةِ لَكِنَّهُ لَمْ يَصِلْ بِهَا إِلَى الْجَمَاعَةِ  
حَقِيقَةً وَلِهَذَا يُنَحِّثُ بِهِ فِي مِيزَانِهِ لَا يَدْرِكُ الْجَمَاعَةَ وَلَا يُنَحِّثُ فِي مِيزَانِهِ لَا يَصِلُ إِلَى الظُّهْرِ بِالْجَمَاعَةِ

ومن اتى مسجداً قدامه صلى فيه فلا بأس بان يتطوع قبل المكتوبة ما بدا له مادام في الوقت  
 والاربعاء يوم الجمعة والاربعاء يوم الجمعة  
 ومروءه اذا كان في وقت سعة وان كان فيه ضيق تركه قبل هذا في غير سنة الظهور الفجر لانهما  
 بان لا يقع الكل فيه اعيد اى ترك يتطوع للضيق  
 زيادة مزية قال عليه السلام في سنة الفجر صلوا ولو طردتكم الجبل وقال في الاخرى من ترك  
 اخرجه يومنا وروح ١٢  
 الاربع قبل الظهر لم تنله شفاعة وقيل هذا في الجمع لان عليه السلام واظبع عليها عند اداء  
 بقول صدره الاسلام  
 المكتوبات بالجماعة ولا سنة دون المواظبة والاوان لا يتركها في الاحوال كلها لكونها مكملات

[illegible]

له قوله والتقيد بالاداء عند باب المسجد الخ وعلى هذا فينبغي ان لا تصلى في المسجد ان لم يكن عند باب المسجد مكان  
لان تركه المكروه مقدم على فعل السنة ١٢ شرح فتح القدير ص ٣٤٠ ج ١ له قوله وقال محمد احب الى الخ  
انظر البقية على ١٢٤

ولا يخفى ان المصنف رحمه الله تعالى قد اورد في هذا الباب ما هو المشهور من ان الركعة الواحدة لا بد من ركعتين في كل صلاة...  
فان لم يركع في كل صلاة ركعتين لم يركع في كل صلاة ركعة واحدة...  
فان لم يركع في كل صلاة ركعتين لم يركع في كل صلاة ركعة واحدة...  
فان لم يركع في كل صلاة ركعتين لم يركع في كل صلاة ركعة واحدة...

للفرائض الا اذا خاف فوت الوقت ومن انتهى الى الامام في ركوعه فكبّر ووقف حتى رفع الامام رأسه  
لا يصير مدسا كالركعة خلافا للرخصة هو يقول ذلك الامام في حاله حكم القيام ولنا ان الشرط  
هو المشاركة في افعال الصلوة ولم يوجد لا في القيام ولا في الركوع ولو ركع المتقدم قبل مامة  
فادركه الامام فيه جاز وقال من فرسه لا يجزيه لان ما اتى به قبل الامام غير معتد به فكذا  
ما يبنى عليه ولنا ان الشرط هو المشاركة في جزء واحد كما في الطواف الاول والله اعلم

### باب قضاء الفوائت

من فاتته صلوة قضاها اذا ذكرها وقد ما على فرض الوقت فلا صل في الترتيب بين الفوائت  
وفرض الوقت عندنا مستحق وعندنا لا في كل فرض من نفسه فلا يكون شرطا لغيره  
ولنا قوله عليه السلام من نام عن صلوة او نسيها فلم يذكرها الا وهو مع الامام فليصل التي هو فيها ثم ليصل  
التي ذكرها ثم ليصل التي صلى مع الامام ولو خاف فوت الوقت يقدم الوقتية ثم يقضيها بالترتيب يسقط  
بضيق الوقت وكذا بالنسيان كثرة الفوائت كيلا يورد في تفويت الوقتية ولو قدم الفاتية جاز لانها  
تقدّم بها المعنى في غيرها بخلاف ما اذا كان في وقت سنة وقدم الوقتية حيث لا يجوز انما آتاها قبل وقتها  
الثابت بالحديث ولو فاتته صلواتك في القضا كما وجبت في الاصل ان النبي عليه السلام شغل

فان لم يركع في كل صلاة ركعتين لم يركع في كل صلاة ركعة واحدة...  
فان لم يركع في كل صلاة ركعتين لم يركع في كل صلاة ركعة واحدة...  
فان لم يركع في كل صلاة ركعتين لم يركع في كل صلاة ركعة واحدة...  
فان لم يركع في كل صلاة ركعتين لم يركع في كل صلاة ركعة واحدة...

فان لم يركع في كل صلاة ركعتين لم يركع في كل صلاة ركعة واحدة...  
فان لم يركع في كل صلاة ركعتين لم يركع في كل صلاة ركعة واحدة...  
فان لم يركع في كل صلاة ركعتين لم يركع في كل صلاة ركعة واحدة...  
فان لم يركع في كل صلاة ركعتين لم يركع في كل صلاة ركعة واحدة...

هذا الحديث...  
فان لم يركع في كل صلاة ركعتين لم يركع في كل صلاة ركعة واحدة...  
فان لم يركع في كل صلاة ركعتين لم يركع في كل صلاة ركعة واحدة...  
فان لم يركع في كل صلاة ركعتين لم يركع في كل صلاة ركعة واحدة...

كتاب  
الصلوة

بقية ١٣٤ وقيل لاختلاف فيه فانه لو لم يقض فلا شيء عليه واما عندها فلو قضى كان حسنا ١٣٢ جمع الاخر ص ١٢٤ ج ١  
سنة قوله نال محمد قد ادركه الزكوة لكنه ادركه فضلها ولو با دراك الشاهد اتفاقا ١١٢ ص ١٢٢ محمد وشيخه ص ١٥٣ ج ١









[illegible]

له قال ولو كان الى القيام اقرب لم يعد الخ اقول ولو قام ثم عاد ثم سجد للسجود فقد تمت صلاته كما رجح صاحب الفتح هذا القول بانصه وفي النفس من التصحيح شئ وذلك لان غاية الامر في الرجوع القعدة الاولى ان يكون زيادة قيام ما في الصلوة وهو وهو وان كان لا يخل لكنه بالصحة لا يخل لما عرف ان زيادة ما دون الركعة لا تقصد الا ان يفرق باقتراح النظر فيه ١٢





له قال فان مسجد الامام كان واخلا الى القنطرة على قول الشيخين حيث قال صاحب الدر المختار بلفظه "والصواب انه لا يبطل وضوئه ولا يتغير فرضه مسجد اربلا لسقوط السجود بالقصقه وكذا بالنسبة ١٢ ص ١٢٥٥٥

أَذْهَبَ الْمَرِيضُ عَنِ الْقِيَامِ صَلَّى قَاعًا يَرْكُمُ وَيَسْجُدُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعُرْنِ بْنِ حَصِينٍ مِمَّنْ قَالَ مَا  
 أَنْزَلَهُ الْجَنَّةُ إِلَّا سُلْمًا ابْنَ هَدَوْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

لأنه قائم مقامهما فأخذ حكمهما ولا يرفع الى وجهه شيء يسجد عليه بقوله عليه السلام ان قدس  
 الايمان اب الركون والوجود اب  
 ان تسجد على الارض فاسجد ولا فاوم برأسك وان فعل ذلك وهو يفض رأسه لوجهه لا ياء

الى القبلة واومى بالركوع والسجود لقوله عليه السلام يصلح المريض فاما ان لم يستطع فقام فان لم  
بالزمة للناظرين ١٢ ب  
رواه أصحابنا في كتبه ولم ينو حاله ورواه ١٢ ب

على جنبه وجهه الى القبلة جازما رويانا من قبل الان لا دوى هو لا دوى عند اخراة الشار

الصلوة فان لم يستطع الا جاء برأسه احوت عنده لا يرمى فيسبى ولا بقلبه لا يجابيه خلا والرقم  
 اى الصلوة عن الرضخ ١٢ اب  
 ١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

اعين احديها وتوجهه نحوك عندئذ ان الله لا يستعجل احدكم حتى ياتي بالبرهان  
اي قول القدر في مختصره باب  
الاعيان في مختصره باب  
الاعيان في مختصره باب

من عناية التعظيم فإذا كان لا يتعقب السجود لا يكون ركناً فيتحيز ولا يفضل ولا ياتى فاعلم أن المشايخ

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِي الْحِجَّةِ فَكَانَ حَقَّ يَوْمِئِذٍ الْفَلَاكِ حَمَلًا

[illegible]

صواعق القدر والقيام برب طية القدر مع ا- ليس في الجور عقبة نهايت التغير مع **م** قولته خير بين الابرار والايام التي هي كذا في ك

جله  
کتاب  
الصلوة





وَقِيلَ هُوَ قَوْلُ مُحَمَّدٍ رَهْ فَإِنْ قَرَأَهَا أَلَامَ وَهَمَّ بِهَا جَلَّ لَيْسَ مَعْرِفِي الصَّلَاةِ فَدَخَلَ مَعَهُ بَعْدُ  
فَأَسْجَدَ هَا أَلَامَ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ أَنْ يَسْجُدَ هَا لِأَنَّهُ صَارَ مَذْهَبًا كَالْهَابِ أَدْرَاكَ الرُّكْعَةَ وَإِنْ دَخَلَ  
مَعَهُ قَبْلَ أَنْ يَسْجُدَ هَا سَجْدًا مَعَهُ لَا يَنْدُلُ لَمْ يَسْمَعْ بِهَا سَجْدًا مَعَهُ هَذَا أَوَّلِي أَنْ لَمْ يَدْخُلْ مَعَهُ  
سَجْدًا هَا لِتَحْقِيقِ السَّبَبِ كُلِّ سَجْدَةٍ وَجِبَتْ فِي الصَّلَاةِ فَلَمْ يَسْجُدْ هَا فِيهَا لَمْ تَقْضِ خَارِجَ الصَّلَاةِ  
لَا فِيهَا صَلَاتِيَّةٌ وَهِيَ الصَّلَاةُ فَلَا تَبَادِي بَالَنَا قَصْفٌ مِنْ تَلَا سَجْدَةٍ فَلَمْ يَسْجُدْ هَا حَتَّى دَخَلَ فِي  
صَلَاةٍ فَاعَادَهَا وَسَجَدَ جِزَةَ السَّجْدَةِ عَنْ التَّلَاوُتَيْنِ لِأَنَّ التَّلَاوِيَةَ اقْوَى لَكُمْ هَا صَلَاتِيَّةٌ  
فَأَسْتَبْتَعْتَ الْأَوَّلَى وَفِي لُزُومٍ لِيَسْجُدَ أُخْرَى بَعْدَ الْفَرَاغِ لِأَنَّ لِلأَوَّلَى قُوَّةَ السَّبَقِ فَاسْتَوَاتَا  
قُلْنَا لِثَانِيَةِ قُوَّةِ اتِّصَالِ الْمَقْصُودِ فَتَرَجَّحَتْ بِهَا وَإِنْ تَلَاهَا سَجْدَةً ثُمَّ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ  
فَتَلَاهَا سَجْدَةً لَهَا لِأَنَّ الثَّانِيَةَ هِيَ الَّتِي اسْتَبْتَعْتَ وَلَا وَجَدَ إِلَّا بِهَا الْأَوَّلَى لَا يَنْبُذُ إِلَى السَّبَقِ الْحَكْمُ  
عَلَى السَّبَبِ وَمِنْ كَرَّرَ تِلَاوَةَ سَجْدَةٍ وَاحِدَةٍ فِي مَجْلَسٍ وَاحِدًا جِزَةَ سَجْدَةٍ وَاحِدَةٍ فَإِنْ قَرَأَهَا  
فِي مَجْلَسٍ فَيَسْجُدُ هَا ثُمَّ ذَهَبَ رَجَعَ فَقَرَأَ هَا سَجْدَةً ثَانِيَةً لَوْ أَنَّ لَمْ يَكُنْ سَجْدَ الْأَوَّلَى فَعَلِيَ سَجْدَتَانِ الْأَوَّلَى  
أَنْ مَنَعُوا السَّجْدَةَ عَلَى التَّدَاخُلِ نَعَا لِحُجُوجِهِ وَهُوَ تَدَاخُلُ السَّبَبِ فِي الْحَكْمِ وَهُوَ الْقِيَامُ بِالْعِبَادَاتِ وَالثَّانِي  
خَرُوطُهُ تَدَاخُلُ الْأَوَّلَى وَالْمَجْلَسِ لِأَنَّ النَّفْسَ وَالْجِلْمَ وَالْمُخْرَجَ وَالْمُؤْتَلِفَ فِي مَجْلَسٍ وَاحِدٍ فَبُغِيَ مَادِرَاهُ عَلَى الْقِيَامِ  
بِالْعُقُوبَاتِ وَامَّا أَنْ تَدَاخُلَ عِنْدَ تَحَادُّ الْمَجْلَسِ لَكُمْ جَامِعًا لِلْمُتَفَرِّقَاتِ فَذَا الْخْتَلَفُ عَاكِمًا الْحَكْمُ  
لَا صِلَ لَا يَخْتَلِفُ بِمَجْرَدِ الْقِيَامِ بِتَجَلُّفٍ الْخَيْرِ لَا يَنْدُلُ لِدَلِيلِ الْأَعْرَاضِ وَهُوَ الْمَبْطَلُ هَذَا فِي تَسَدُّتِهِ  
أَشُوبٌ يَتَكَرَّرُ لَوْ جُوبٌ فِي الْمُنْتَقِلِ مِنْ غُصْنٍ إِلَى غُصْنٍ كَذَلِكَ فِي الْأَعْمَلِ وَكَذَلِكَ فِي الدَّلَالَةِ لِلْإِخْتِيَارِ  
وَلَوْ تَبَدَّلَ مَجْلِسُ السَّامِعِ دُونَ تَلَاتِي يَتَكَرَّرُ الرَّجُوبُ عَلَى السَّامِعِ لِأَنَّ السَّبَبَ فِي حَقِّ السَّامِعِ وَكَذَا تَوَاتُرُ  
مَجْلِسٍ تَلَاتِي دُونَ السَّامِعِ عَلَى قَائِلٍ وَلَا صَاحٍ أَنْ لَا يَتَكَرَّرُ الرَّجُوبُ عَلَى السَّامِعِ لَمَّا قُلْنَا وَمِنْ دَامَ السَّجْدُ كَبِيرٌ  
لَا يَنْبُذُ إِلَى السَّبَقِ الْحَكْمُ

[illegible]

ولم يرفع يديه وسجد ثم كبر ورفع رأسه اعتبارا بسجدة الصلوة وهو المردى عن ابن مسعود  
 ولا تشهد عليه ولا سلام لأن ذلك للتحلل هو يستدعي سبق التعمية وبى منعده **قال** ويكره  
 ويقال مالك وعمر الثاني قوله ان باب  
 ان يقرأ السورة في صلوة او غيرها ويدع اية السجدة لأنه يشبه الاستنكاف عنها ولا بأس ان  
 يقرأ اية السجدة ويدع ما سواها لا تنبأ بذكرها قال محمد بن حبيب ان يقرأها اية او ايتين  
 وقال مالك يركع اخرها تمام صلوة وعندنا في ايسر باب  
 دفعا لو هم التفضل واستحسنوا الخفاها شفقة على السامعين والله اعلم  
 على تفصيل آية السجدة على غير ما ذكرنا

**باب صلاة المسافر**

السفر الذي يتغير به الاحكام ان يقصد مسيرة ثلاثة ايام وليا لها بسير الا بل ومثله الا قد اقول  
 وقد روي ابو يوسف يومين وأكثر الثالث باب  
 عليه السلام يسجد المقيم كمال يوم وليلة والمسافر ثلاثة ايام وليا لها عمت الرخصة المجتنب من ضرورتها  
 قد روي الكلام لغيره باب السجدة على غير ما ذكرنا

عموم التقدير وقد روي يوسف ربه يومين وأكثر اليوم الثالث والشا في بيوم ليلة في قول  
 وهو روي عنه من باب حنفية ربه باب  
 وكفى بالسنة حجة عليهما والسير المذكور هو الوسط وعن حنفية التقدير بالحل هو ترتيب  
 الامام به الحديث المذكور باب  
 من الاول ولا معتبر بالفراسخ هو الصحيح ولا يعتبر السير في الماء معناه لا يعتبر السير في البراءة  
 من الكلام المذكور باب  
 المعتبر في البحر فاليق بحاله كما في الجبل **قال** وفر من المسافر في السراية ركنين كركعتين يركع عليهما  
 اختار من باب  
 وقال لشافعي ربه فرضه الاربع والقصر خصه اعتبارا بالصوم ولنا ان الشفع الثاني لا يقضه  
 وبه قال مالك احمد بن حنبل ورواه باب  
 ولا ياتم على تركه وهذا اية النافلة بخلاف الصوم لأنه يقضه وان صلى اربعا وتعد في  
 الثانية قدر التشهد لجزئه الاولين عن الفرض والاخران لنافلة اعتبارا بالفرض وبه  
 اللسان زادها باب  
 مسيا لتأخير السلام وان لم يقعد في الثانية قدرها بطلت لا خلاط النافلة بها قبل كمال  
 وعندنا الثاني ذلك وامحلا قبل باب  
 اركانها واذا فارق المسافر بمصر صلى ركعتين لأن الأمانة تتعلق بدخولها فيتعلق السفر







له قوله عن ابن يوسف الخ اقول المصرو هو مالا يسع أكبر مساجده اهلته الكلفين بها وعليه فتوى أكثر الفقهاء ١٢٠ البخاري ١٧٥٩  
وقد مساحه أكبر المساجد بأربعين ذراعاً في أربعين ذراعاً في الشامي فلا يرد اعتراض منية المصلي -



له قوله لطل ظهراً الخ فالحق في التقريب انه مأمور بعد اتمام الظهر بنقضها بالذهاب الى الجمعة فذهابه اليها شروع في طريق  
نقضها المأمور به فيحكم بنقضها به احتياطاً لترك المعصية ١٢ فتح القدیر ص ١٩٤ ج ١

ص و انظر هـ في النسخ؛ اطل<sup>١٢</sup> ب خله هو ليس هو الا ذان من غير غيره ادا وانتهى سماع الخطبة<sup>١٣</sup> ك

[illegible][illegible][illegible][illegible]

له قوله فلا صلوة ولا كلام الخ وعن ابى يوسف<sup>رحم</sup> ينبغي ان يصلى في نفسه لان ذلك مما لا يشغله من سماع الخطبة ثمان احرازه للفضيلتين وهو الصواب ١٢ فتح القدير ص ١٢٤٢



# باب العيدين

وتجب صلاة العيد على كل من تجب عليه صلاة الجمعة والجماعة الصغير عيدين اجتماعاً في يوم واحد فالاول سنة والثاني فريضة ولا يترك واحد منهما قال هذا تنصيص على السنة والاول على الوجوب وهو رواية عن ابى حنيفة وجب الاول مواظبة النبي صلى الله عليه وسلم عليها ووجه الثاني قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الاعرابي عقيب سواه هل على غيره قال لا لان تطوع ولا يلزمه وتتميته سنة لوجوبه بالسنة ويستحب في يوم الفطر ان يطعم قبل الخروج الى المصلى فيستاك رواته دورية ١٢

وهي مواظبة النبي من غير ترك ١٢ ب وجب كون المصوم حلوا ١٢ ان ويتطيب لما روي انه صلى الله عليه وسلم كان يطعم في يوم الفطر قبل ان يخرج الى المصلى رواته البخاري ١٢

وكان يغتسل في العيدين ولا يجمع في يوم اجتماع فيسن في الغسل والتطيب كما في الجمعة ويلبس احسن ثيابه حديث آخر رواه ابن ابي شيبة ١٢

لان النبي صلى الله عليه وسلم كان له جبته فلك او صوف يلبسها في الايام ويؤدي صدقة الفطر اغناء للفقير يستقر قلبه للصلاة ويتوجه الى المصلى ولا يكبر عند ان يجتمع في طريق المصلى عندها يكبر اعتبارا بالاصح وله ان لا يصل في الشاء لا خفاء والشرع ورد به في الاصح لا في يوم تكبير ولا كذلك الفطر ولا يتنفل في المصلى قبل صلاة العيد لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعل ذلك مع حرصه على الصلاة ثم قيل لكرهه في المصلى خاصة وقيل فيه في غيره عامت لانه صلى الله عليه وسلم لم يفعله واذا حلت الصلاة بارتفاع الشمس دخل وقتها الى الزوال واذا زالت الشمس خرج وقتها لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي العيد والشمس على قدر ما هو او محين ولما شهد بالهلال بعد الزوال هو بالخروج الى المصلى من المصلي لا دام بالناس كعتين يكبر في الاولى للافتتاح وتليها بعد هاتم يقرأ الفاتحة وسورة ويكبر تكبيرة يركع بها ثم يبتدى في الركعة الثانية بالقراءة ثم يكبر

كتاب الصلاة

باب العيدين  
وتجب صلاة العيد على كل من تجب عليه صلاة الجمعة والجماعة الصغير عيدين اجتماعاً في يوم واحد فالاول سنة والثاني فريضة ولا يترك واحد منهما قال هذا تنصيص على السنة والاول على الوجوب وهو رواية عن ابى حنيفة وجب الاول مواظبة النبي صلى الله عليه وسلم عليها ووجه الثاني قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الاعرابي عقيب سواه هل على غيره قال لا لان تطوع ولا يلزمه وتتميته سنة لوجوبه بالسنة ويستحب في يوم الفطر ان يطعم قبل الخروج الى المصلى فيستاك رواته دورية ١٢

وهي مواظبة النبي من غير ترك ١٢ ب وجب كون المصوم حلوا ١٢ ان ويتطيب لما روي انه صلى الله عليه وسلم كان يطعم في يوم الفطر قبل ان يخرج الى المصلى رواته البخاري ١٢

وكان يغتسل في العيدين ولا يجمع في يوم اجتماع فيسن في الغسل والتطيب كما في الجمعة ويلبس احسن ثيابه حديث آخر رواه ابن ابي شيبة ١٢

لان النبي صلى الله عليه وسلم كان له جبته فلك او صوف يلبسها في الايام ويؤدي صدقة الفطر اغناء للفقير يستقر قلبه للصلاة ويتوجه الى المصلى ولا يكبر عند ان يجتمع في طريق المصلى عندها يكبر اعتبارا بالاصح وله ان لا يصل في الشاء لا خفاء والشرع ورد به في الاصح لا في يوم تكبير ولا كذلك الفطر ولا يتنفل في المصلى قبل صلاة العيد لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعل ذلك مع حرصه على الصلاة ثم قيل لكرهه في المصلى خاصة وقيل فيه في غيره عامت لانه صلى الله عليه وسلم لم يفعله واذا حلت الصلاة بارتفاع الشمس دخل وقتها الى الزوال واذا زالت الشمس خرج وقتها لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي العيد والشمس على قدر ما هو او محين ولما شهد بالهلال بعد الزوال هو بالخروج الى المصلى من المصلي لا دام بالناس كعتين يكبر في الاولى للافتتاح وتليها بعد هاتم يقرأ الفاتحة وسورة ويكبر تكبيرة يركع بها ثم يبتدى في الركعة الثانية بالقراءة ثم يكبر



ويخطب بعد ما خطبتين لأنه صلى الله عليه وسلم كذا فعل يعلم الناس فيها الأضحية وتكبير التشريق  
فيها حديث كثر في ١٢ باب

لأنه مشروع الوقت والخطبة ما شرعت إلا لتعليمه فإما كان عذرهم من الصلوة في يوم الأضحية صلا

الحل والعدل بعد الغد ولا يصليها بعد ذلك لأن الصلوة قوت يوم الأضحية فيقيد أيامها لكن متى في التاخيرين  
بعضهم في يوم الأضحية

عذرهم لخالفة القول التعريف الذي يصنع الناس ليس بشيء وهو أن يحرم الناس من عرفة في بعض المواضع تشبيها

بالواضحين بعرفة لأن الوقوف عرف عبادته مخصصة بمكان مخصوص فلا يكون عبادة دون ذلك كالأضحية

**فصل في تكبير التشريق** ويبدأ بتكبير التشريق بعد صلوة الفجر من يوم عرفة

ويختم عقيب صلوة العصر من يوم النحر عند أبي حنيفة ولا يختم عقيب صلوة العصر من آخر أيام  
وهو قول مذهبنا من مسود والاسود والاشعري ١٢ باب

التشريق والمسألة مختلفة بين الصحابة فآخذ بقول علي خذ بالأكثر أو لا تأخذ بالأكثر أو لا تأخذ بالعبادة

وآخذ بقول ابن مسعود آخذ بالأكثر لأن الجهر بالتكبير بدعة والتكبير إن يقول مرة واحدة لله أكبر

الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر الله أكبر والله أكبر هو المأثور عن الخليل صلوات الله عليه

وهو عقيب الصلوات المفروضة على المقيمين في الأمصار في الجماعات المستجبة عند أبي حنيفة وليس

على جماعات النساء إذا لم يكن من جل ولا على جماعة المسافرين إذا لم يكن معهم مقيم وقالوا هو على

كل من صلى المكتوبة لأنه تبع للمكتوبة قوله ما روينا من قبل التشريق هو الجهر بالتكبير كذا نقل

عن الخليل بن أحمد وكان الجهر بالتكبير خلاف السنة والشرع وروى عنه أسبغ هذا الشرط

الا أنه يجب على النساء إذا اقتدين بالرجال وعلى المسافرين عند قتالهم بالمقيم بطريق التبعية

يقول صليت بهم المغرب يوم عرفة فسرحت أن أكبر فكبر أبو حنيفة وكان لا مأموران ترك التكبير

لا يتركه للمقتدى وهذا لأنه لا يؤدي في حرمة الصلوة فلم يكن لا مأمور في جهات وأما هو مستحب



له قوله وقال لا يختم عقيب صلاة العصر إلى عصر اليوم الخامس آخر أيام التشريق فهي ثلاثة وعشرون صلوة على كل من يصلي الفرض مطلقا  
سند ما يمتد التكبير إلى عصر اليوم الخامس آخر أيام التشريق فهي ثلاثة وعشرون صلوة على كل من يصلي الفرض مطلقا  
وعليه العمل والفتوى في عامة الأمصار وكافة الأمصار ١٢ ص ١٧٦ ج

قال اذا انكسفت الشمس صلى الامام بالناس ركعتين كهيئة النافلة في كل ركعة ركوع واحد  
 وقال لشافعي ركوعان له ماروت عائشة ولنا رواية ابن عمر والحال كشفع الرجل لقربههم  
 فكان الترجيح لروايته ويطول القراءة فيها ويخفي عن الناس خيفة وقال لا يجهر عن جهن مثل  
 قول ابن حنيفة اما التطويل في القراءة فبيان الا فضل ويخفف ان شاء لان المسنون  
 استيعاب الوقت بالصلاة والدعاء فاذا خفف احد ما طول الاخر واما الاخفاء والجهر  
 فلهما رواية عائشة انه صلى الله عليه وسلم جهر فيها ولا يخيئ خيفة رواية ابن عباس ومرة  
 بن جندب والترجيح قد مر من قبل كيف وانها صلوة لها روي عنها ويدعو بعد كل سجدة  
 الشمس لقوله صلى الله عليه وسلم اذا رايت من هذه الافراع شيئا فارغبوا الى الله  
 بالدعاء والسنة في الادعية تاخيرها عن الصلاة ويصل بهم لا ما م الذي يصل بهم  
 الجماعة وان لم يحضر صلى الناس فرادى تحوز عن الفتنة وليس في خشوع الجماعة لتعذر  
 الاجتماع في الليل وتخوف الفتنة وانما يصل كل واحد بنفسه لقوله صلى الله عليه وسلم  
 اذا رايت شيئا من هذا الاحوال فافزعوا الى الصلاة وليس في لكسوف خطبتك لا تلم نقل  
 قال ابو حنيفة رضي الله عنه ليس في الاستسقاء صلاة مسنونة في جماعة فان صلى الناس  
 وحدهم انما هو وانما الاستسقاء الدعاء والاستغفار لقوله تعالى فقلت استغفروا ربكم ان كان غفارا  
 الاية ورسول الله صلى الله عليه وسلم استسقى ولم ترو عنه الصلاة وقال يصل الامام ركعتين

**باب صلاة الكسوف**

**باب الاستسقاء**

كتاب  
 الصلاة





صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالطائفتين ركعتين ركعتين ويصل بالطائفة الاولى من المغرب  
ركعتين وبالثانية ركعة واحدة لان تنصف الركعة الواحدة غير ممكن فجعلها في الاولى  
اولى بحكم السبق ولا يقاتلون في حال لصلاة فان فعلوا بطلت صلاتهم لان الله عليه  
واله وسلم شغل عن اربع صلوات يوم الحندق ولو جاز ذلك لاطاع مع القتال لما تركها فكان اشتد  
الخوف صلواتهم كبا نافردي يؤمون بالركوع والسجود الى تي جهة شأوا اذ لم يقدر راعا على  
التوجه الى القبلة لقوله تعالى فان خفتم فرجالا او ركباناً فمسط التوجه للضرورة  
وعن محمد أنهم يصلون لجماعة وليس يصح لانعدام الاتحاد في المكان  
**باب الجنائز**  
اذا حضر الرجل وجهه الى القبلة على شقه الايمن اعتباراً بحال الوضع في القبر لا نأشر في عليه  
والخيار فبالاخذ الاستلقاء لا ييسر لخروج الروح ولا دل هو السنة ولقن الشهادتين لقوله  
صلى الله عليه وسلم لقنوا موتاكم شهادة ان لا اله الا الله والمراد الذي قرب من الموت فلو مات  
شد الحياة ونمض عيناه بذلك جرى التوارث ثم فيه تحسنة فيستحق  
فاذا ارادوا غسله وضوءه على مريم لينصب الماء عنه وجعلوا على عورته خرقة فامروا بالستر  
ويكفي بستر العورة الخليفة هو ايجح تيسير او نزوعا ثيابه ليكفيهم التطيف وضوءه من غير  
مضضة واستنشق لان الوضوء سنة لا يغسل غير ان اخراج الماء منه متعذر فيترك ان  
ثم يفيضون الماء عليه اعتباراً بحال الحيوة ويجمر شربة وتروا فيه من عظيم الميت واما وتر  
لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله وتر يحب الوتر ويغسل الماء بالسدر او بالحوض مبالغة في  
لله توبه وليس يصحح الخ الفتوى على المتن على قول محمد كما فصله صاحب الصدايه ولعلم من صنيعة ١٢

للتطيف فان لم يكن فالماء القراح لحصول اصل المقصود وبفعل رأسه ولحيته باخطم  
بفتح القاف والهمزة

ليكون انظف له ثم يجمع على شقه لا يسرف غسل بالماء والسدر حتى يرى ان الماء قد وصل الى

ما على التفت منه ثم يجمع على شقه لا يمين فيغسل حتى يرى ان الماء قد وصل الى ما على التفت منه  
وهما الجنبان اليمين واليسار

لان السنة هو البديل بتباليها من ثم يجلسه ويسند اليه ويسم بطنه مسكاً مفرقا  
في حديث عائشة رواتها الجاهلية

عن تلويث الكفن فان خرج منه شيء غسله ولا يعيد غسله ولا وضوءه لان افضل وضوءه  
في حاله وهو في حاله

بالنصف قد حصل مرة ثم ينشفه بثوب كيلا يتبل اكرانه ويجعله اى الميت في اكرانه  
اى يأخذ ما هو تحت ثوبه من ثوبه

ويجعل المحنوط على رأسه ولحيته والكافور على مساجده لان التطيب وللأساجد لزيادة  
الكرامة ولا يسرح شع الميت ولا لحيته ولا يقص ظفوه ولا شعره لقول عائشة ما تمسحون

بميتكم ولا تمشحون به ولا تلبسون به ولا تفرقون به ولا تفرقون به ولا تفرقون به  
الشرع على بعض الشرع البصر

ميتكم ولا تمشحون به ولا تلبسون به ولا تفرقون به ولا تفرقون به ولا تفرقون به  
لان قارعا وقارعا

تحت وصار كالحنات **فصل في التكفين** السنة ان يكفن الرجل في ثلثة اوثان ثار وقص  
حيث يفرق بين الميت فيه

بولقافة لما روى انه صلى الله عليه وسلم كفن في ثلثة اوثان بيض بحولية ولا نه اكثر ما يكسبه حلة  
رواه احمد في كتابه

في حياته فكان ابد مائة فان اقتصر على ثوبين جاز والثوبان اذار ولقافة وهذا كفن الكفاية  
التي هي

لقول ابى بكر رضي الله عنه اغسلوا ثوبي هذين وكفنوني فيهما ولا تداوني لباسا ولا حياء ولا زواجر  
رواه احمد في كتابه

القدم واللقافة كذلك والقص من اصل الحق واذا اراد والفق الكفن بتدا وابعائه لا يسر  
بلا جيب ودرع

خلفوه عليه ثم بالايمين كما في حال الحيوة وتسطه ان تسط اللقافة او لا ثم يسط عليها الا ازار  
ثم يقص الميت ويوضع على الارار ثم يعطف الارار من قبل اليسار ثم من قبل اليمين ثم اللقافة

كذلك وان خاف ان ينتشر الكفن عند عقده بخرقه صيانة عن الكشف وتكفن المرأة في خمسة  
منه

الارار واللقافة والدرع والقبض والقبض

كتاب الصلاة

والله وسلم اعطى اللواتي غسلن ابنته خمسة اناول لانها تخرج فيها حالة الحيوة فلذا بعد الحمام  
الصحيح انما يرب ١٣ ب

ثم هذا بيان كفن السنتون ان تصورا على ثلاثة اوتاب جازروهي ثوبان وخمار وهو كفن الكفاية  
 الاشارة الى ما ذكره في النسخة ١٢

ويكره اقل من ذلك وفي الرجل يكره الاقتصار على ثوب واحد لا في حالة الضرورة ولا مصعب  
لانه لا يستره كما ينبغي ان يستره

ابن عمير حين استشهد الفتي في ثوب أحمر هذا الفن لضروب ثياب أهل الدرع والدم

يَجْعَلُ شَعْرَهُانْفِيرَيْنِ عَلَى صَدْرِهِانْفُورَيْنِ لِلدَّخَانِ ثُمَّ يُحْكِمُ رُؤُوسَ ذَلِكَ لَكُمْ لَأَسْرَأَنَّكُمْ

[illegible]

على الميت واولئ الناس بالصلوة على الميت السلطان حضوران في تقدم عليه وراعيه

فان لم يحضر فالقاضي لانه صاحب لاية فان لم يحضر فبفتح يقيد امام المحامي كانه رضى في حال حياته

**قال** ثم الولي ولاولياء على الترتيب المذكور في النكاح فان صلي غير الولي والسلطان اعاد الولي يعني

ان شاء الله ذكرنا ان الحق للاولياء وان محمداً صلى الله عليه وآله لم يجز لاحد ان يصل عليه بعد ان الفرض يتأدى بالاول

والنفل بما غدير مشروع ونهذارأيانا الناس تركوا عن آخرهم الصلوة على قبر النبي صلى الله عليه وسلم وهو  
 أي بالصلوة على الميت ١٢ باب

اليوم كما وضع وان فن ميت. ولم يصل عليه صلى الله عليه وسلم صلى على قبر  
لان الارض لا تاكل اجساد الانبياء و ۱۳ اب

امراة من الانصار ويصل عليه قبل ان يفسخ والمعتبر في معرفة ذلك اكرالاي هو ايج اخلاف  
 اي كونه قبل الفسخ ١٢ ب

الحال والزمان المكان والصلوة ان يلعب تلبيزة يحل الله عقيبها ثم يلعب تلبيزة ويصلي على النبي  
من الصلاة والرخاوة ما ك  
من الصلاة والرخاوة ما ك  
من الصلاة والرخاوة ما ك

صلی اللہ علیہ وسلم م یابر لبیر وید عوید بالنفسہ حبیب مسلمان م یابر الرعد ویتسم

وكان لا يخرج من بيته الا في حاجة  
فكان يخرج في حاجة الى السوق  
فكان يخرج في حاجة الى السوق  
فكان يخرج في حاجة الى السوق

احوليه  
 فبره من ال  
 و صحو والحاكم  
 ابن زيد بن  
 رسول الله صلى  
 فها و دنا البلي  
 عنه فقالوا فلا  
 قالوا كنت قاتل  
 لا اعرض امام  
 الا اذ اذعوا  
 حكوم و حشر  
 عيبا ريبا  
 على

[illegible]

١٨١ لا. فافتري على بطلان الوصية لنفسه والصلوة عليه ١٢ الفتاوى الهندية ١٦١٣ الشامي ١٦٤٥٠



[illegible]

صلى الله عليه وسلم كبر أربعين مرة في خروضة صلاها فأنشئت ما قبلها ولو كبرها لا مام خسل ما يتابعه الموت  
 خلافا لفرقة لا نه منسوخ لما روينا وينظر تسليمه لا مام في رواية وهو المختار ولا يمان بالدعوات  
 وبه أخذ احمد وانظر حديثه باب  
 يعني لا يتابعه في زيادة ما به  
 استغفار للبيت والبلدية بالثناء ثم بالصلوة سنة الدعاء ولا يستغفر للصبي ولكن يقول اللهم  
 بنيان ترك فيه منتهى  
 اجعله لنا فرطا واجعله لنا اجرا وخر واجعله لنا شافعا ولو كبر لا مام تكبيرة  
 بفتح النال النوبة اى غير باب  
 اى مقبول الشفعة اى باب  
 او تكبيرتين لا يكبر الا حتى يكبر اخرى بعد حضوره عند بنى حنيفة وعهد وقال  
 اى من باب  
 ابو يوسف يكبر حين يحضر لان الاولى للافتتاح وللسبق ياتي به ولهما مان كل تكبير قائمة  
 مقام ركعتي المسبوق لا يبدى بما فاتة اذ هو منسوخ ولو كان حاضرا لم يكبر مع لا مام لا ينتظر  
 فلا يجوز لمسبق ان يقضى فانت قبل ان يشرع باب كان في اجتهاد الاسلام باب  
 الثانية بالاتفاق لانه بمنزلة المبرك ويقوم الذى يصل على الرجل المرأة بمحذاه الصلوة لانه  
 هكذا تكبيرة باب  
 صرعه القلب فيه نور لا يمان فيكون القيام عند اشارته الى الشفاعة لا يمانه وعن  
 معنى اشارته الى انه يشفع لا يمانه باب  
 اى حنيفة انه يقوم من الرجل بمحذاه رأسه ومن المرأة بمحذاه وسطها لاننا فعل كذلك  
 وبه قال ابن ابي ليلى والشمس باب  
 وقال هو السنة قلنا تأويله ان جنازتهم لم تكن منعوشة فحال بينها وبينهم فان صلوا على جنازة  
 سر كبا ناهزهم في القياس لانها دعاء وفى الاستحسان لا تجزيم لانها صلوة من جلوس الخوئية  
 وبه قال بعض المالكية باب  
 فلا يجوز تركه من غير عذر احتياطا ولا باس بالاذن في صلوة الجنازة لان التقدم حق ولو  
 قبل منه اذن الولى الناس في الرجوع الى ما رواه امامهم باب  
 فملك ابطاله بتقديم غيره وفى بعض النسخ لا باس بالاذن اى لا اعلام وهو ان يعلم بعضهم بعضا  
 اى من باب  
 ليقتضوا حقه ولا يصل على ميت في مسجد جماعة لقول النبي صلى الله عليه وسلم من صلى على جنازة  
 اخره من مسجد الا على الجنازة باب  
 في المسجد فلا اجرة ولا نبي لاداء المكتوبات ولا لا يحتل تلويث المسجد فيما اذا كان لميت خارج  
 من باب  
 المسجد اختلف المشايخ ومن استعمل بعد الولادة سمي غسل وصلى عليه لقوله صلى الله عليه وسلم

[illegible][illegible]

يكون رأس البيت بازو موضع لاديه من الجبر ثم يحل في كل الكاخذ في الجبر فاذا برأس البيت فبذلك كمنه جبر في موضعهم وقادى في فنيان على الكاخذة وكان الطول صورة رأس البيت في موضع الكاخذة في مقدم الجبر كمن جالبيت اذا موضع رأس البيت  
 ١١

[illegible][illegible]

اذا استعمل المولود صلبا  
 عام سنه ردها له  
 في حقه سنة الموتى  
<sup>وإذا أمة أمه</sup>  
 المارويان يغسل في  
<sup>أي إذا استعمل الجوز</sup> من محمد  
 احل ابويه ومات لم  
<sup>أوليه</sup> احل ابويه لا نكح  
 ببيعة الدار فحكم بال  
 ويدفعه بذلك امر  
 حفيوة من غير مرد  
 واذا حمل الميت على سر  
<sup>منه</sup> وزيادة الاكوام وال  
 اصل عنقه والثاني  
 لا زحام للملائكة عليه  
<sup>روى ابن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم</sup>  
 عنه قال ما دون الخ  
 الحاجة الى التعاون  
 موخرها على يمينك  
<sup>بما يوجب له من الخير</sup>  
**فصل**  
<sup>في ما اذا تناوب الحالون</sup>  
 لغيرنا ويدخل الميت

[illegible]

بصل عليه ولان الاستمارة  
في خرقه كرامة لبني  
اية لانه نفس من وجه  
الكل ان يقر بالاسلام وهو  
وان لم يشب معاهدا بل  
اذا مات الكافر وله ولي  
طالب لكن يغسل غيل  
ولا يوضع فيه بل يلقي قصص  
بذلك وردت السنة و  
السنة ان يحلها رجلا  
من سعد بن معاذه  
بن دون الخبيث لانه  
يكره ان يجلسوا قبل ان يؤمر  
ففيه الحال ان تضع مقفه  
ومرورها على اسيارك  
قبر ولمجد لقوله صلى الله  
للشافي فان عنده يسئل

[illegible]

ف	ف
هـ	هـ
ز	ز
ح	ح
ط	ط
ث	ث
ج	ج
د	د
ذ	ذ
ر	ر
ز	ز
س	س
ش	ش
ص	ص
ض	ض
ظ	ظ
ع	ع
ف	ف
ق	ق
ك	ك
خ	خ
د	د
ذ	ذ
ر	ر
ز	ز
س	س
ش	ش
ص	ص
ض	ض
ظ	ظ
ع	ع
ف	ف
ق	ق
ك	ك
خ	خ
د	د
ذ	ذ
ر	ر
ز	ز
س	س
ش	ش
ص	ص
ض	ض
ظ	ظ
ع	ع
ف	ف
ق	ق
ك	ك
خ	خ
د	د
ذ	ذ
ر	ر
ز	ز
س	س
ش	ش
ص	ص
ض	ض
ظ	ظ
ع	ع
ف	ف
ق	ق
ك	ك
خ	خ
د	د
ذ	ذ
ر	ر
ز	ز
س	س
ش	ش
ص	ص
ض	ض
ظ	ظ
ع	ع
ف	ف
ق	ق
ك	ك
خ	خ
د	د
ذ	ذ
ر	ر
ز	ز
س	س
ش	ش
ص	ص
ض	ض
ظ	ظ
ع	ع
ف	ف
ق	ق
ك	ك
خ	خ
د	د
ذ	ذ
ر	ر
ز	ز
س	س
ش	ش
ص	ص
ض	ض
ظ	ظ
ع	ع
ف	ف
ق	ق
ك	ك
خ	خ
د	د
ذ	ذ
ر	ر
ز	ز
س	س
ش	ش
ص	ص
ض	ض
ظ	ظ
ع	ع
ف	ف
ق	ق
ك	ك
خ	خ
د	د
ذ	ذ
ر	ر
ز	ز
س	س
ش	ش
ص	ص
ض	ض
ظ	ظ
ع	ع
ف	ف
ق	ق
ك	ك
خ	خ
د	د
ذ	ذ
ر	ر
ز	ز
س	س
ش	ش
ص	ص
ض	ض
ظ	ظ
ع	ع
ف	ف
ق	ق
ك	ك
خ	خ
د	د
ذ	ذ
ر	ر
ز	ز
س	س
ش	ش
ص	ص
ض	ض
ظ	ظ
ع	ع
ف	ف
ق	ق
ك	ك
خ	خ
د	د
ذ	ذ
ر	ر
ز	ز
س	س
ش	ش
ص	ص
ض	ض
ظ	ظ
ع	ع
ف	ف
ق	ق
ك	ك
خ	خ
د	د
ذ	ذ
ر	ر
ز	ز
س	س
ش	ش
ص	ص
ض	ض
ظ	ظ
ع	ع
ف	ف
ق	ق
ك	ك
خ	خ
د	د
ذ	ذ
ر	ر
ز	ز
س	س
ش	ش</

[illegible]



له قال كتاب الزكاة الخ هي فريضة محكمة وسيبها المال المخصوص اعني النصاب النامي تحقيقا وتقديرا ولذا يضاف اليه  
فبقال زكاة المال ١٣ فتح القدير ص ١٧٤



بالواجب لفرض لانه لا شبهة فيه واشترط المحرقة لان كمال الملك بها والعقل والبلوغ  
 لما نذكره والاسلام لان الزكاة عبادة ولا تحقق العبادة من الكافر ولا بد من ملك مقدار  
 وهو قوله وليس على المجنون زكاة ١٢ <sup>لان الامراة عبادة لئلا يلزم بالوصي الثواب والكافر ليس بالملك</sup>  
 النصاب لانه صلى الله عليه وسلم قد رتب السبب بقوله لا بد من المحول لانه لا بد من مدة يتحقق فيها  
 الفاء وقدسها الشرع بالمحول لقوله صلى الله عليه وسلم لا زكاة في مال حتى يحول عليه المحول  
 ولا نه المكن به من الاستثناء لا شمله على الفصول المختلفة والغالب تفاوت الاسعار  
 فيها فادبر الحكم عليه ثم قيل هي واجبة على الفور لانه مقتضى مطلق الامر وقيل على التراخي لان  
 جميع العمرة لا داعي له ولا يصح بملاك النصاب بعد التفريط وليس الصبي للمحور زكاة  
 خلافا للشافعي فانه يقول هي غرامة مالية فتعبر سائر المومن كنفقة الزوجات وصار كالعشر  
 والخارج ولما انه عبادة فلا تنادي بالاختيار تحقيقا للمعنى لا ابتلاء ولا اختيارا لهما لعدم  
 بخلها الخارج لا بد منه لانه لا رضى وكذلك الغالب في العشرة للمؤنة ومعنى العبادة تابع ولو افاق  
 في بعض السنة فهو بمنزلة افاقة في بعض الشهر في الصوم وعن ابى يوسف انه يعتبر بالزكوة  
 ولا فرق بين الاصل والعارض وعن ابى حنيفة انه اذا بلغ مجنوننا يعتبر المحول من وقت الافاقة  
 بمثولة الصبي اذا بلغ وليس على المكاتب زكاة لانه ليس بملك من كل جهل وجود المنافي وهو الرق  
 ولهذا لم يكن من اهمل ان يعق عبدا ومن كان عليه دين يحيط بماله فلا زكاة عليه وقال الشافعي  
 يجب لتحقيق السبب وهو ملك نصاب نام ولما انه مشغول بالحاجة لا صلابة فاعتبر بماله ما كالماء  
 المستحق بالعطش وثبات البذلة والمهنة وان كان ماله اكثر من ينزكي لفاضل اذا بلغ نصابا  
 بالفراغة عن الحاجة والمراعاة دين له مطالب من جهة العبادة حتى لا يمنع دين للذرة والكفارة ودين  
 له قوله ليس على المجنون زكاة الى اقرل واشترط العقل والبلوغ خرج المجنون والصبي فله زكاة في ماله كما

له قوله وليس على المجنون زكاة الى اقرل واشترط العقل والبلوغ خرج المجنون والصبي فله زكاة في ماله كما  
 لا صلوة عليها للحديث المعروف رفع العلم عن ثلاث كما اشار اليه صاحب البحر في ص ٢٠٢

[illegible]

له قوله ولنا قول على لانه كواة في مال الضمار الخ الفتوى على قول ابي حنيفة واليه اشار ابن الصمام في ص ١٧٤ ج ١  
له قوله مراعاة الجانب الفقراو الخ فتجب لامضى اذا قبض عندهما مراعاة الجانب الفقرا كما في العناية ١٢ مجمع الانهر ص ١٧٤ ج ١

[illegible]

ثمها زكاة لان النية لم تتصل بالعمل اذ هو لم يتجر فلم تعتبر ولهذا يصير المسافر مقيماً بمجرد  
 ان التجارة تصرف فلا يحصل الا بالافعل ١٣

---

النية ولا يصير المقيم مسافراً بالنية الا بالسفر وان شترى شيئاً ونواه للتجارة كان للتجارة  
 لا اتصال لنية بالعمل بخلاف ما اذا ورث ونوى للتجارة لانه لا عمل منه ولو ملكه بالهبه  
 او بالوصية او النكاح او الخلع او الصلح عن القود ونواه للتجارة كان للتجارة عند أبي يوسف  
 لا اقترانها بالعمل وعند محمد لا يصير للتجارة لانها لم تقاسر على العمل بخلاف  
 على عكسه ولا يجوز اداء الزكاة لانيته مقارنته للاداء ومقارنته لعزل مقدار الواجب لان  
 الزكاة عبادة فكان من شرطها النية والاصل فيها الاقتران لان الدفع ينفرد فاكسفت  
 بوجودها حالة العزل تيسيراً كتقديم النية في الصوم ومن قصد جميع ماله لا ينوي الزكاة  
 بسقط فرضها عند استحسانا لان الواجب جزء منه فكان متعيناً فيه فلا حاجة الى  
 التبيين ولو أدى بعض النصاب سقطت زكاة المؤدى عند محمد لان الواجب شائع في الكل عند أبي يوسف  
 لا يسقط لان البعض غير متعين لكون الباقي محلاً للواجب بخلاف الاول والله اعلم بالصواب

بَابُ صَدَقَةِ السَّوَامِ

**فصل في الأبل** قال رضي الله عنه أقل من خمس ذو صدقة فإذا بلغت خمسا مئة وحوال  
 أعلم أن نقد يرانصاب والواجب امر قاضي ١٢٠  
 عليها الحول ففيها شاة الى تسع فإذا كانت عشر ففيها شاة الى ربيع عشرة فإذا كانت خمس عشرة  
 البصر على خلاف العتاس مع  
 ففيها ثلث شياه الى تسع عشرة فإذا كانت عشرين ففيها اربع شياه الى اربع وعشرين فإذا  
 بلغت خمسا وعشرين ففيها بنت مخاض وهي التي طعنت في الثانية الى خمس وثلثين  
 فإذا كانت ستا وثلثين ففيها بنت لبون وهي التي طعنت في الثالثة الى خمس واربعين

[illegible][illegible]

له قال ثبت مخاض وهي التي ورا علم ان الواجب في الدبل هو الاناث او جميعها بخلاف  
البقر والغنم فانه يستوى فيه الذلوسة والانثى التي شرح فيج القديم ص ١٢٩٤

فاذا كانت ستا واربعين ففيها حقة وهي التي طعنت في الرابعة الى ستين فاذا كانت  
 احدى وستين ففيها جذعة وهي التي طعنت في الخامسة الى خمس سبعين فاذا  
 كانت ستا وسبعين ففيها بنتا لبون الى تسعين فاذا كانت احدى وتسعين ففيها حقان  
 الى مائة وعشرين بهذا اشتهرت كتب الصدقات من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
 ثم اذا زادت على مائة وعشرين تستأنف الفريضة فيكون في الخمسة مائة مع الحقين  
 وفي العشرة ثلث وفي خمسة عشرة ثلث شياء وفي عشرين ربع شياء وفي خمس عشرين بنت مخاض  
 الى مائة وخمسين فيكون فيها ثلث حقان ثم تستأنف الفريضة فيكون في الخمسة مائة وفي العشرة  
 ثلثان وفي خمسة عشرة ثلث شياء وفي عشرين ربع شياء وفي خمس عشرين بنت مخاض في ست  
 وثلاثين بنت لبون فاذا بلغت مائة وستا وتسعين ففيها اربع حقان الى مائتين ثم تستأنف الفريضة  
 ابدا كما تستأنف في الخمسين بعد المائة والخمسين هذا عندنا وقال المشافرة اذا زادت على مائة وعشرين  
 واحدة ففيها ثلث بنتا لبون فاذا صار مائة وثلثين ففيها حقة وبنتا لبون ثم يدار الحساب على  
 الاربعين والخمسين في كل ربعين بنت لبون في كل خمسين حقة لما روي عن علي بن السلام كتابه اذا زادت  
 الابل على مائة وعشرين ففي كل خمسين حقة وفي كل ربعين بنت لبون من غير شرط نحو ما ذكرنا ولنا ان  
 عليه السلام كتب في آخر ذلك في كتاب عمر بن حزم فاكان قل من ذلك ففي كل خمس مائة مائة زيادة  
 والفتح والعرب سوا كل مطلق لاسم يتناولها والله اعلم بالصواب **فصل في البقر** في كل من  
 ثلثين من البقر صدقة فاذا كانت ثلثين سائما فحوال عليها الحول ففيها بضع مائة وهي التي طعنت في  
 الثانية وفي ربعين من البقر صدقة وهي التي طعنت في الثالثة بهذا امر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم

كتاب  
 الزكاة

له قوله معاذ رضي الله تعالى عنه الخ واخرج في المستدرک عن ابن مسعود قال كان معاذ بن جبل شابا جميلا حلما سحاما  
 افضل شباب قومه ولم يكن يحسك شيئا ولم يلزل يدا ان حتى اغرق ماله كله في الدين فلزمه غرمائه حتى تغيب عنهم اياما  
 في بيته فاستاذنوا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسل في طلبه فجاؤا معه غرماءه فبعثه الى اليمن فقال له لعل الله  
 ان يجبرك ويؤدب عندك دينك فخرج معاذ رضي الله عنه الى اليمن ١٢ شرح فتح القدير ص ٥٠٠ ج ١

[illegible]

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بلغ من العلم والفضل ما لا يحصى ولا يعد





ببقية ١٧٣ في الفصلان ثم القى على ثوب إلى حنيقة ثم حيث مرجع إليه (شعر) كل ما رجح عنه المجتهد: صار كنسوخه بغيره اعتمد:  
شرح عقود رسم المفتي ص



والا وین  
عون در حاکم

ان ان  
الزكوة  
الزكوة

جلد  
کتاب  
الزکوٰۃ

الزراعة  
على  
م. ١٠  
و هو غير  
عن التخصيص  
بقوله في  
فاجاب  
في الامناء  
في الساعات

في السوائم تحذرنا عن التشقيق لأبي حنيفة رضي الله عنه قوله عليه السلام في حديث معاذ بن أنس لا تأخذ  
 بهما هو الذي رواه الأربعة هو الذي رواه الأربعة

من الكسور شيئاً وقوله في حديث عمرو بن حزم وليس فيما دون الأربعين صدقة ولا الحج

مدفع وفي إيجاب الكسوف لك لتعذر الوقوف والمعتبر في الدرهم وزن سبعة وهو أن تكون  
 شرعا فلا يجب في ما زاد على المائتين إلى الأربعين ١٢ ب هذا الاعتبار في الزكوة والهر وصدقات الفطر ١٣

العشرة منها وزن سبعة مثاقيل بذلك جرى التقدير في جوان عمرك واستقر الامر عليه اذا كان

الغالب على الورق الفضة فهو في حكم الفضة واذا كان الغالب عليها النقص فهو في حكم النقص يقبلان  
بفتح الواو وكسر الراء هو المضروب من الفضة

تبلغ قيمة رضا بالان الدرهم لا تخلو عن قليل غش لانها لا تطيع الا بالخلو عن الكثير فجعلنا القلب

فأصله وهوان يزيد على النصف اعتبار الحقيقة وسند كرم في الصرف ان شاء الله لا ان في غالب  
لانها لا تحقق ان الاما لا مادة النصف وقتة عن جواب

لا سيما لا يجمعان الا بالزيادة على النصف وقلته عشرة ارباب  
 النفس لا بد من نية التجارة كما في سائر العروض الا اذا كان تخلص منها فضة تبلغ نصاب الان لا يعتبر  
 اى في وجوب الزكاة

عن الفضة القيمة ولا نية التجارة والله اعلم **فضل في الذهب ليس فيما دون عشرين مثقالا**

في هبة صدقة فاذا كانت عشرين مثقالا فقيرا نصف مثقال لما روينا والنقل ما يكون كل سبعة

أشارته الى قوله في أول الفصل الفقرة كتب الى سائر الخ

ما قلنا اذ كل مثقال عشرين قياتا وليس فيها دون اربعة مثاقيل صدقة عند ابى حنيفة وعندها

ببجانبك وهي مسألة الكسور وكل دينار عشرة دراهم فالشرع فيكون أربعة مثاقيل في هذا

وبين درما قال وفي تبرالذ هب انفضد عليه ما واولها الزكاة وقال لشافعي لا نجف في حل

بكرهته فمقتاة وسكون الباء والقوة اسم لما كان غير مضر وبين الحضة الغاية في العجز فلهذا كان  
نساء وخاتم الفضة للرجال لأنه مبتذل في مباح فشا به ثياب البذلة ولئلا ينسب إلى نام دليل

ماء موجود وهو لا عد وللتجارة خلقه والدليل هو لمعتبر بخلاف التياب **فصل في العرض**

كوة واجبة في عروض التجارة كائنة ما كانت وابلغت قيمتها نصابا من اوراق والذهب بقوله

[illegible]

فصل فی بیان حال و سیرت حضرت علی بن ابی طالب علیه السلام







له قال عشر الخمر الخمر ولوم الذي بالخمير بنية التجارة وهاليسا وبان بما أتى من نصا عدا عشر الخمر من قيمتها ولم يعشر الخنزير في ظاهر الرواية وهو قول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى هكذا في السراج الوهاج ١٢ فتاوى سندي ص ١٨٤ ج ١

[illegible]

فأطلق على المعدن لأنها كانت في يدي لكفرة وحوثها أيدى باغلبة فكانت غنيمته وفي الغنائم الخمس فلا  
 الصيد لأنه لم يكن في يده أحد لأن الغنائم يدا حكمية لتبوتها على الظاهر وأما الحقيقية فللواجد فاعتبرنا  
 الحكمة في حق الخمس الحقيقية في حق الأربعة الأخماس حيث كانت للواجد ولو وجد في أرض معدن فليس فيه شيء  
 عندنا في حنفية سره وقال في الخمس إطلاق ما رويناه أنه من أجزاء الأرض مركب فيها  
 ولا مؤنث في سائر الأجزاء فكذا في هذا الجزء كان الجزء لا يخالف الحجة بخلاف الكثرة لأنه غير مركب قال  
 وإن وجد في أرض معدن حنفية رافضة واثبات وجه الفرق على أحد ما هو من أيت الجامع الصغير  
 الدار صلت خاليت عن مؤنث من الأرض لهذا وجه العشر والخارج في الأرض من الدار فكذا هذه المؤنة  
 وإن وجد سر كالأى كثر وجب فيه الخمس عندهم لما رويناه وأسم الكوازيط على الكثرة لغير الكثرة وهو  
 لا يثبت ثم أن كان على ضرب أهل الإسلام المكتوب عليه كلمة الشهادة فهو نزلة اللقطة وقد عرف حكمها  
 في موضعها وإن كان على ضرب أهل الجاهلية كالمنقوش عليه الصنم ففيه الخمس على كل حال لما بينا ثم أن  
 وجدته في أرض مباحة فاربعة أخماسه للواجد لأنه لم يحرز منه ولا علم به للغائب فيختص هو به وإن وجدته  
 في أرض مملوكة فكذا الحكم عندنا في يوسف لأنه لا استحقاق بتمام الحيازة وهو منه وعندنا حنفية ومحمدية  
 هو المختطه وهو الذي ملكه لأمام هذه البقعة أول الفتح لأنه سبقت يده إليه في يده المخصوص  
 فذلك به ما في باطن أن كانت على ظاهر كمن اصطاد سمكة في بطنها درة ثم بالبيع لم يخرج عن ملكه  
 لأنه مودع فيها بخلاف المعدن لأنه من جزئها فينتقل إلى المشتري إن لم يبيع في الخطأ له بصرفه إلى قصه  
 مالك يعرف في الإسلام على ما قالوا واشتبه الضرب بجعل جاهلي في ظاهر المذهب لأنه  
 الأصل وقيل بجعل سلاميا في زماننا انتقاد المهد ومن دخل الحرب بأمان فوجد في

على ظاهر الأرض المعدن لا يثبت فيه شيء من الخمس  
 في حنفية سره وقال في الخمس إطلاق ما رويناه أنه من أجزاء الأرض مركب فيها  
 ولا مؤنث في سائر الأجزاء فكذا في هذا الجزء كان الجزء لا يخالف الحجة بخلاف الكثرة لأنه غير مركب قال  
 وإن وجد في أرض معدن حنفية رافضة واثبات وجه الفرق على أحد ما هو من أيت الجامع الصغير  
 الدار صلت خاليت عن مؤنث من الأرض لهذا وجه العشر والخارج في الأرض من الدار فكذا هذه المؤنة  
 وإن وجد سر كالأى كثر وجب فيه الخمس عندهم لما رويناه وأسم الكوازيط على الكثرة لغير الكثرة وهو  
 لا يثبت ثم أن كان على ضرب أهل الإسلام المكتوب عليه كلمة الشهادة فهو نزلة اللقطة وقد عرف حكمها  
 في موضعها وإن كان على ضرب أهل الجاهلية كالمنقوش عليه الصنم ففيه الخمس على كل حال لما بينا ثم أن  
 وجدته في أرض مباحة فاربعة أخماسه للواجد لأنه لم يحرز منه ولا علم به للغائب فيختص هو به وإن وجدته  
 في أرض مملوكة فكذا الحكم عندنا في يوسف لأنه لا استحقاق بتمام الحيازة وهو منه وعندنا حنفية ومحمدية  
 هو المختطه وهو الذي ملكه لأمام هذه البقعة أول الفتح لأنه سبقت يده إليه في يده المخصوص  
 فذلك به ما في باطن أن كانت على ظاهر كمن اصطاد سمكة في بطنها درة ثم بالبيع لم يخرج عن ملكه  
 لأنه مودع فيها بخلاف المعدن لأنه من جزئها فينتقل إلى المشتري إن لم يبيع في الخطأ له بصرفه إلى قصه  
 مالك يعرف في الإسلام على ما قالوا واشتبه الضرب بجعل جاهلي في ظاهر المذهب لأنه  
 الأصل وقيل بجعل سلاميا في زماننا انتقاد المهد ومن دخل الحرب بأمان فوجد في

جلد  
 كتاب  
 الزكاة

فأطلق على المعدن لأنها كانت في يدي لكفرة وحوثها أيدى باغلبة فكانت غنيمته وفي الغنائم الخمس فلا  
 الصيد لأنه لم يكن في يده أحد لأن الغنائم يدا حكمية لتبوتها على الظاهر وأما الحقيقية فللواجد فاعتبرنا  
 الحكمة في حق الخمس الحقيقية في حق الأربعة الأخماس حيث كانت للواجد ولو وجد في أرض معدن فليس فيه شيء  
 عندنا في حنفية سره وقال في الخمس إطلاق ما رويناه أنه من أجزاء الأرض مركب فيها  
 ولا مؤنث في سائر الأجزاء فكذا في هذا الجزء كان الجزء لا يخالف الحجة بخلاف الكثرة لأنه غير مركب قال  
 وإن وجد في أرض معدن حنفية رافضة واثبات وجه الفرق على أحد ما هو من أيت الجامع الصغير  
 الدار صلت خاليت عن مؤنث من الأرض لهذا وجه العشر والخارج في الأرض من الدار فكذا هذه المؤنة  
 وإن وجد سر كالأى كثر وجب فيه الخمس عندهم لما رويناه وأسم الكوازيط على الكثرة لغير الكثرة وهو  
 لا يثبت ثم أن كان على ضرب أهل الإسلام المكتوب عليه كلمة الشهادة فهو نزلة اللقطة وقد عرف حكمها  
 في موضعها وإن كان على ضرب أهل الجاهلية كالمنقوش عليه الصنم ففيه الخمس على كل حال لما بينا ثم أن  
 وجدته في أرض مباحة فاربعة أخماسه للواجد لأنه لم يحرز منه ولا علم به للغائب فيختص هو به وإن وجدته  
 في أرض مملوكة فكذا الحكم عندنا في يوسف لأنه لا استحقاق بتمام الحيازة وهو منه وعندنا حنفية ومحمدية  
 هو المختطه وهو الذي ملكه لأمام هذه البقعة أول الفتح لأنه سبقت يده إليه في يده المخصوص  
 فذلك به ما في باطن أن كانت على ظاهر كمن اصطاد سمكة في بطنها درة ثم بالبيع لم يخرج عن ملكه  
 لأنه مودع فيها بخلاف المعدن لأنه من جزئها فينتقل إلى المشتري إن لم يبيع في الخطأ له بصرفه إلى قصه  
 مالك يعرف في الإسلام على ما قالوا واشتبه الضرب بجعل جاهلي في ظاهر المذهب لأنه  
 الأصل وقيل بجعل سلاميا في زماننا انتقاد المهد ومن دخل الحرب بأمان فوجد في

له قال فعن أبي حنيفة فيه روايتان إلى رواية الأصل لا تجب له رواية جامع الصغير تجب أقول فبقوا على الأمانة  
 ردت كتب ظاهرها الرواية بترتيب تقديم وتأخير ودرجاة الأصل مقدم على الكل فيرجع قول ما في الأصل ١٢ مخصصا من  
 عموم رسم الفتح ١٨ شعر واشتبه المبسوط بالأصل وهذا لسبقه الستة تصنيفا كذا



[illegible]

دار بعضهم ركائز امداد عليهم تحوزنا عن الغدر لان ما في الدار في يد صاحبها خصوصا وان  
 سوا ذلك ان معدنا اكثر الاهل

ووجهه في الصحراء فهو له لانه ليس في يد احد على الخصوص فلا يعد غداً في الاشياء فيه لانه بمنزلة  
 اى ارض لا مال له كذا ففسر في المحيط وتعليق الكتاب لعقيد ١٢٥

المتنقص غير مجاهر وليس في الفير وزج الذي يوجد في الجبال خمس لقوله عليه السلام خمس  
 ركنك الكحل والماقوت وعمره ١٢٤

ففي الجرد والزريق الخمس في قول أبي حنيفة <sup>عليه السلام</sup> وأخرا هو قول محمد <sup>عليه السلام</sup> خلافا لأبي يوسف  
 وكان يقول <sup>عليه السلام</sup> أو لا لا شيء فيه <sup>عليه السلام</sup> اب

ولا خمس في اللؤلؤ والعنبر عند أبي حنيفة ومحمد رة وقال أبو يوسف رة فيها وفي كل حلية يخرج من

البحر خمس لأن عمره من الخمس من العبر ولهما أن قعر البحر لم يرد عليه القهر فلا يكون الماخوذ منه

غنية وان كان ذهباً او فضة والروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له دين عليه او عليه دين فليؤدبه فان الدين امانة

وفيه الحسن معناه وجد في الارض لا مال لها لان غنيمة منزلة الذهب الفضة والله اعلم  
لانه اذا كان لها مال فكيف يمكن ان لا يكون له مال كما ذكر في التفسير ۳۳

باب زكوة الزروع والثمار

قال بوحيفة سره في قليل ما اخرجته الارض كثيرة العشر سواء سقى سيجاً او سقى البساتين والاقص

والخطب الحشيش وقال لا يجب العشر الا فيما له ثمرة باقية اذا بلغ خمسة اوسق والوسق ستون

صاعاً بصاع النبي عليه السلام وليس في الخضوات عندهما عشر والخلاف في موضعين في اشتراط

النصاب وفي اشتراط البقاء لهما في الاول قوله عليه السلام ليس فيما دون خمسة أو شق صدقة  
رواه البخاري ومسلم

ولأنه صدقة فيشترط فيه النصاب لتحقيق الغناء ولا يبي حنيفة رحمه الله عليه السلام ما أخرجت

الأرض ففيه العشر من غير فصل وتناول ما روي أنه من كوة التجارة لأنهم كانوا يتبايعون

بالاوساق وقيمة السوق اربعون درهما ولا معتبر بالمالك فيه فكيف بصفته وهو الفناء ولهذا  
 فيكون قيمة حصة اوسق ماخذا دراهم وهو لضاف الزكاة اربع

لا يشترط المحول لانه للاستئناء وهو كله نماء ولتبعهما في ثناني قوله عليه السلام ليس في الخضر اوصد

سنتون صلحا  
بصلح النبي صلى الله عليه  
عليه وعلى آله وسلم  
فمنه اوسن  
الف وماننا  
من لان كل صاع  
اربع عشر مثاقيل  
وقال السرخسي  
يد اقول اصل  
الكونة و قال  
ابن البصرة  
الوسن ثلث  
مائة من ارباب  
الف قوله

كتاب  
الزكاة

والا فليكن  
بالمالك  
جواب عن قولها  
ولا ضرورة  
اعتبار  
اي لا  
للمالك في الغنم  
ولذلك يجب  
من الاراض  
الموقوفة وان  
المالك فلما لم  
المالك ان يبيع  
تبرعته وهو  
الحاصل ان صاحب  
ب

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]

المجلة وانا المودة بعد الا  
تصنيف كذا و  
المجلة وانا المودة بعد الا  
تصنيف كذا و  
المجلة وانا المودة بعد الا  
تصنيف كذا و

[illegible]

جلد  
کتاب  
الزکوٰۃ

خمساً افراق كل فرق ستة وثلاثون رطلاً لا نه اقصه ما يقدر به وكذا في قصب الشكر  
وصا يوجد في الجبال من العسل والثمار ففيه العشر وعن أبي يوسف انه لا يجب لغالام السبب  
في ذلك

الأرض المنامية وجهه الظاهران المقصود حاصل هو الخارج قال في كل شيء خرجته الأرض  
الأولى ان يقال اسب ملك الأرض اب وان لم يكن الأرض مملوكة فان استعير اذا زرع يجب للعصر

مما فيه العشر لا يتحسب فيه اجر العمال ونفقة البقر لان النبي عليه السلام حكم بتفاوت الواجب

لَتَفَاوَتْ الْمَوْتَةُ فَلَا مَعْنَى لِرَفْعِهَا قَالَ تَغْلِبَنِي لَهُ اَرْضٌ عُرِفَ فِيهَا الْعَشْرُ مُضَاعَفًا وَفِي ذَلِكَ جَمَاعٌ  
سَوَاءٌ كَانُوا بِالْأَرْضِ أَمْ لَا وَشَرُّهُمَا خَيْرٌ مِنْ سَلَامِهِمَا

الصحابه رضوان الله عليهم عن محمد بن عبد الله انما اشتراه التغلبى من المسلم عشرا واحدا لان الوظيف

عندية لا تتغير بتغير المالك فان اشتراها منه ذمى فبى على حالها عندم بجزا الضعيف عليه  
اى الارض المضاعف عليها العشر

في الجملة كما إذا أمر على العاشر وكذا إذا اشتراها منه مسلم أو اسم التغلبي حنبلاني حنيفة سوار  
 نه المهره ابي جاز  
 اى من الامى ١٢

كان تضعيف اصليا او حاد ثالا ان تضعيف صار وظيفة لها فتنقل الى المسلم بما فيها كالخروج  
بان اورثما الغلبى عن آباءه اب

وقال يوسف ايعود الى عشرواخذ نزلوا الى الداعى الى التضعيف قال في الكتاب وهو قول محمد  
وهو الكفر  
امى المبسوط ١٢ ك

فما صرح عنه قال ثم اختلفت النسخ في بيان قوله ولا يصح انه مع ابى حنيفة في بقاء التضعيف  
اي المصنف اب  
ففي مبسوط السرخسي ذكر قوله مع ابى حنيفة رم ١٢ اب

الا انا قوله لا يتاقى الا في الاصل لان التضعيف الحادث لا يتحقق عند كعدم تغير الوظيفة  
له في البيت ١٢

ولو كانت الارض سلم باعها من نصواني يريد به ذميا غير تغلبى وقبضها فغلبه الخداج  
 لان حكم التغلبى قد مر

عند أبي حنيفة رحمه الله لا يثبت بحال الكافر وعند أبي يوسف عليه العشر مصاعفا ويصير مصارفا

الخروج اعتبارا بالتغلي وهذا اخون من التبديل وعند محمد بن عيسى عشرية على حالها لا

صار مؤنة لها فلا تبدل كالخارج ثم في رواية يصرف مصارو الصدقات في رواية مصار  
وفيها معنى العبادة فلا يجب على الكافر ابتداء ولا تبطل بقاءه بل تلحق حتى الفقرة ١٢ ب

الخارج فان اخذها منه مسلم بالشفعة او رد على الكافي ففساد البيع فهي عشرية كما كانت

[illegible]

له قال ولو كانت الارض لمسلم باعها من نصراني الخ اقول ولو اشترى مسلم من نصراني ارضا خرافية فعلى المسلم الخراج  
ولو اشترى نصراني من مسلم ارضا عشرية فعلى النصراني الخراج كما اشار اليه مفتي محمد شفيع رحمه الله تعالى  
في كتابه المسمى «اسلام كائنات الاراض» ص ١٨٨ ناقلا من البدائع ثم را جعته فرجها بحثا كما هو . ص ٥٥ ج ٢

قوله في أرض الصبي والمرأة الغلبين ما في أرض الرجل يعني العشرة المضاعفة في العشرية والخروج الواحد في الخراجية لأن الصلح قد جرى على تضييق الصدقة دون المئونة المحضة ثم على الصبي والمرأة إذا كانا من المسلمين العشر فيضعف ذلك إذا كانا من غيرهم وليس في عين القير والنقط في أرض العشر شيء لأنه ليس من أنزال الأرض وإنما هو عين قوارة كعين الماء وعليه أرض الخراج خراج وهذا إذا كان حرمها صالحا للزراعة لأن الخراج يتعلق بالتمكن من الزراعة

قوله في أرض الصبي والمرأة الغلبين ما في أرض الرجل يعني العشرة المضاعفة في العشرية والخروج الواحد في الخراجية لأن الصلح قد جرى على تضييق الصدقة دون المئونة المحضة ثم على الصبي والمرأة إذا كانا من المسلمين العشر فيضعف ذلك إذا كانا من غيرهم وليس في عين القير والنقط في أرض العشر شيء لأنه ليس من أنزال الأرض وإنما هو عين قوارة كعين الماء وعليه أرض الخراج خراج وهذا إذا كان حرمها صالحا للزراعة لأن الخراج يتعلق بالتمكن من الزراعة

قوله في أرض الصبي والمرأة الغلبين ما في أرض الرجل يعني العشرة المضاعفة في العشرية والخروج الواحد في الخراجية لأن الصلح قد جرى على تضييق الصدقة دون المئونة المحضة ثم على الصبي والمرأة إذا كانا من المسلمين العشر فيضعف ذلك إذا كانا من غيرهم وليس في عين القير والنقط في أرض العشر شيء لأنه ليس من أنزال الأرض وإنما هو عين قوارة كعين الماء وعليه أرض الخراج خراج وهذا إذا كان حرمها صالحا للزراعة لأن الخراج يتعلق بالتمكن من الزراعة

قوله في أرض الصبي والمرأة الغلبين ما في أرض الرجل يعني العشرة المضاعفة في العشرية والخروج الواحد في الخراجية لأن الصلح قد جرى على تضييق الصدقة دون المئونة المحضة ثم على الصبي والمرأة إذا كانا من المسلمين العشر فيضعف ذلك إذا كانا من غيرهم وليس في عين القير والنقط في أرض العشر شيء لأنه ليس من أنزال الأرض وإنما هو عين قوارة كعين الماء وعليه أرض الخراج خراج وهذا إذا كان حرمها صالحا للزراعة لأن الخراج يتعلق بالتمكن من الزراعة

أما الأول فلتحول نصفه إلى الشفيع كأنه اشتراها من المسلم وأما الثاني فلا نه بالرد والنسخة بحكم الفساد جعل البيع كأن لم يكن ولأن حق المسلم لم ينقطع بهذا الشراء لكونه مستحقا للرد

**قال** وإذا كانت لمسلم دار خبطة فجعلها بيستانا فعليه العشر منها إذا سقاه بماء العشر ما إذا كانت تسقى بماء الخراج ففيها الخراج لأن المئونة في مثل هذا تدور مع الماء

وليس على المجوس في داره شيء لأن عمر جعل المسكن عفوا وان جعلها بيستانا فعليه الخراج وان سقاه بماء العشر تعدل ما يجاب العشر إذ فيه معنى القرية فتعين الخراج وهو عقوبة تليق بحاله وقياس قوطها يجلب العشر في الماء العشر لأن عند محمد بن عثمان عند عبد الله بن يوسف عشرين قدروا الوهم

ثم الماء العشر ماء السماء ولا يار والصيون البحار التي لا تدخل تحت ولا تحت الماء الخراج لأنهار التي شقها لأعاجم وماء جيون وسيكون ودجلة والفرات عشرين عند محمد رة لأنه لا يجيب أحدا كذا في الأثر الصغار التي في بلادهم كمنزلة الملك ونهر ورو وغيره

وفي أرض الصبي والمرأة الغلبين ما في أرض الرجل يعني العشرة المضاعفة في العشرية والخروج الواحد في الخراجية لأن الصلح قد جرى على تضييق الصدقة دون المئونة المحضة ثم على الصبي والمرأة إذا كانا من المسلمين العشر فيضعف ذلك إذا كانا من غيرهم وليس في عين القير والنقط في أرض العشر شيء لأنه ليس من أنزال الأرض وإنما هو عين قوارة كعين الماء وعليه أرض الخراج خراج وهذا إذا كان حرمها صالحا للزراعة لأن الخراج يتعلق بالتمكن من الزراعة

قوله في أرض الصبي والمرأة الغلبين ما في أرض الرجل يعني العشرة المضاعفة في العشرية والخروج الواحد في الخراجية لأن الصلح قد جرى على تضييق الصدقة دون المئونة المحضة ثم على الصبي والمرأة إذا كانا من المسلمين العشر فيضعف ذلك إذا كانا من غيرهم وليس في عين القير والنقط في أرض العشر شيء لأنه ليس من أنزال الأرض وإنما هو عين قوارة كعين الماء وعليه أرض الخراج خراج وهذا إذا كان حرمها صالحا للزراعة لأن الخراج يتعلق بالتمكن من الزراعة

**باب من يجوز دفع الصدقات إليه ومن لا يجوز**  
قال الأصل فيه قوله تعالى أنا الصدقات للفقراء لا في هذا ما نبتنا قد سقط منها المثلون لأن الله تعالى عز وجل

قوله في أرض الصبي والمرأة الغلبين ما في أرض الرجل يعني العشرة المضاعفة في العشرية والخروج الواحد في الخراجية لأن الصلح قد جرى على تضييق الصدقة دون المئونة المحضة ثم على الصبي والمرأة إذا كانا من المسلمين العشر فيضعف ذلك إذا كانا من غيرهم وليس في عين القير والنقط في أرض العشر شيء لأنه ليس من أنزال الأرض وإنما هو عين قوارة كعين الماء وعليه أرض الخراج خراج وهذا إذا كان حرمها صالحا للزراعة لأن الخراج يتعلق بالتمكن من الزراعة

قوله في أرض الصبي والمرأة الغلبين ما في أرض الرجل يعني العشرة المضاعفة في العشرية والخروج الواحد في الخراجية لأن الصلح قد جرى على تضييق الصدقة دون المئونة المحضة ثم على الصبي والمرأة إذا كانا من المسلمين العشر فيضعف ذلك إذا كانا من غيرهم وليس في عين القير والنقط في أرض العشر شيء لأنه ليس من أنزال الأرض وإنما هو عين قوارة كعين الماء وعليه أرض الخراج خراج وهذا إذا كان حرمها صالحا للزراعة لأن الخراج يتعلق بالتمكن من الزراعة



قوله في أرض الصبي والمرأة الغلبين ما في أرض الرجل يعني العشرة المضاعفة في العشرية والخروج الواحد في الخراجية لأن الصلح قد جرى على تضييق الصدقة دون المئونة المحضة ثم على الصبي والمرأة إذا كانا من المسلمين العشر فيضعف ذلك إذا كانا من غيرهم وليس في عين القير والنقط في أرض العشر شيء لأنه ليس من أنزال الأرض وإنما هو عين قوارة كعين الماء وعليه أرض الخراج خراج وهذا إذا كان حرمها صالحا للزراعة لأن الخراج يتعلق بالتمكن من الزراعة

قوله في أرض الصبي والمرأة الغلبين ما في أرض الرجل يعني العشرة المضاعفة في العشرية والخروج الواحد في الخراجية لأن الصلح قد جرى على تضييق الصدقة دون المئونة المحضة ثم على الصبي والمرأة إذا كانا من المسلمين العشر فيضعف ذلك إذا كانا من غيرهم وليس في عين القير والنقط في أرض العشر شيء لأنه ليس من أنزال الأرض وإنما هو عين قوارة كعين الماء وعليه أرض الخراج خراج وهذا إذا كان حرمها صالحا للزراعة لأن الخراج يتعلق بالتمكن من الزراعة

قوله في أرض الصبي والمرأة الغلبين ما في أرض الرجل يعني العشرة المضاعفة في العشرية والخروج الواحد في الخراجية لأن الصلح قد جرى على تضييق الصدقة دون المئونة المحضة ثم على الصبي والمرأة إذا كانا من المسلمين العشر فيضعف ذلك إذا كانا من غيرهم وليس في عين القير والنقط في أرض العشر شيء لأنه ليس من أنزال الأرض وإنما هو عين قوارة كعين الماء وعليه أرض الخراج خراج وهذا إذا كان حرمها صالحا للزراعة لأن الخراج يتعلق بالتمكن من الزراعة

وأنفقهم على ذلك الفقراء والفقير من له ادنى شئ والمسكين من شئ له وهذا مروي عن حنيفة  
وقد قيل على العكس ولكل وجه فها صنفان وصنف واحد سند كوفي كتاب لوصايا أن الله  
تعالى والعامل يدفعه لا ماله ان عمل بقدر عمله فيعطيه ما يسعه واعوانه غير مقدر ما شئ  
خلافا للشاخي لان استحقاقه بطريق الكفاية ولهذا ياخذ وان كان غنيا الا ان فيه شبهة الصدقة  
فلا ياخذها العامل لها شئ تنزيها لقربة الرسول عليه السلام عن شبهة الوسخ والغنى لا وازيم  
في استحقاق الكرامة فلم تعتبر الشبهة في حقه وفي لوقا بن يعان لما تبون منها في فاك  
سرقا بهم هو المنقول والغارم من لزوم دين ولا عليك نصا با فاضلا عن دينه وقال الشاخي  
تخل غرامة في صلاح ذات البين واطفاء النائرة بين القبيلتين وفي سبيل الله منقطع الغزاة  
عند أبي يوسف كانه المتقاهم عند الاطلاق وعند محمد بن منقطع الحاج لما روى ان جلاجل بن عبد الله بن مسيل  
قامه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحمل عليه الحاج ولا يشر الى اغنياء الغزاة عندنا لان المصروف هو الفقراء  
وابن السبيل من كان له مال في وطنه هو في مكان اخر لا شئ له فيه قال فله جهات الزكاة فلما كان يدفع الى  
كل واحد منهم ولدان يقتصر على صنف واحد قال الشاخي لا يجوز ان يشر الى ثلثة من كل صنف الا ان  
بحرف الام الاستحقاق ولان الاضافة لبيان انهم محصرون لا لانه الاستحقاق وهذا لما عرفت الزكاة  
حق الله تعالى وعبدة الفقراء واصناف فلا يبالى باختلاف جهات والذى ذهبنا اليه مروي  
عن عمرو بن عباس وهو لا يجوز ان يدفع الزكاة الى ذمى لقوله عليه السلام لم اذم خذها  
من اغنيائهم مرد هاني فقرائهم ويدفع اليه ما سوى ذلك من الصدقة وقال الشاخي لا يدفع وهو  
سرواية عن أبي يوسف كانه اعتبارا بالزكاة ولما قاله عليه السلام تصد قواعلى اهل لاديان كلها ولو لا

له قوله منقطع الغزاة إلخ الأول قول أبي يوسف<sup>٢٧</sup> اختاره المصنف تبعاً للمكثّر قال في النهر وفي غاية البيان  
أنه لا يظهر وفي الأسبجيا بي أنه الصحيح ١٣ رد المحتار ص ٢٧ ج ٢ والصحيح قول أبي يوسف رحمه الله تعالى



غیاث الدین ولدہ اللہ کاہن والہ  
مختار علی خان  
فتح علی خان  
عظیم الدین  
نور علی خان  
کلیان  
۱۸۸  
مختار علی خان  
فتح علی خان  
عظیم الدین  
نور علی خان  
کلیان  
۱۸۸  
مختار علی خان  
فتح علی خان  
عظیم الدین  
نور علی خان  
کلیان  
۱۸۸

حديث معاذ بن جبل قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا يفتن بها ميت لانعدام التمييز

وهو الركن ولا يقف بهما دين ميت لان قضاء دين الغير لا يقضى التملك منه لا سيما  
فإن الميت لا تشترى بهما رقبة تقية خلافا لما لاك حيث ذهب اليه في تأويل

قوله تعالى وفي لوقاب ولما ان لا عاق استقام الملك وليس بملك ولا تدفع الى الغنى لقوله عليه السلام

لا تحل الصدقة لغني وهو باطلا فحجة على الشافعي رة في غني الغزاة وكذا حديث معاوية على  
 اخر جبا بودا ود والنسائي ١٢ اب فانه يجوز اخذ الغني غازيا ١٢ ب

ماريئة قال ولا يدفع المزي زكوة ماله الى بيته وحده وان علا ولا الى ولد وولد  
 ابي القدرى ١٣٦٦ ب  
 يعني الى من به قرينة الولاد ١٣٦٦ ب  
 وارسل لا منا فاعلامك بينهم متصلة فلا تحقق التملك على اكل الا الى امه اذ لا اشتراك

في المنافع عادة ولا تدفع المرأة الى زواجها عند ابى حنيفة لما ذكرنا وقال تدفع اليه بقوله عليه السلام

لك اجر ان اجر الصدقة واجر الصلوة قاله لامرأة ابن مسعود رزق وقد سألت عن الصدق عليه قلنا

هو محمول على النافذة **وال** ولا يدفع الى مدبرة ومكاتبه وام ولد له فقد ان الحليك اذ كسب  
 اى مدبرة التطوع ١٢ ب دليل لكل ١١٢ ب  
 المملك السادة ولحق في كسب مكاتبه فليقم التملك ولا الى محمد قد اعتق بعضه عند

ابن حنيفة رآه لانه بمنزلة الكاتب عنده وقال لا يدفع اليه لانه حرمد يون عندها ولا يدفع الى حماد بن

لان الملك واقع لمولاه ولا الى ولد غنى اذا كان صغيرا لانه يُعَدُّ غنيا بمال ابيه بخلاف  
 لانه يجب ولا لاية الاب عليه <sup>لا يجب</sup>

ما اذا كان كبيرا فقيرا لانه لا يعد غنيا بيسار بيه وان كانت لفقته عليه وبخلاف  
 بان كان زنا او اعشى ١٢ اب

امرأة الغنى لانها وان كانت فقيرة لا تعد غنية بيسار زوجها وبقدر التفقة لا تقدر

و ردی اصحاب الامالی عن سید یوسف ابنه لاجوز ۳۲ ک  
موسی و لا تدفع الی بنی هاشم بقوله علیه السلام یا بنی هاشم ان الله تعالی حرم علیکم

غسالة الناس اوساخهم وعوضكم منها بخرس الخنجر والخنجر لان المال ههنا كالماء يتدنس

في عهد النبي صلى الله عليه وسلم  
 علي كرم الله وجهه  
 فلما سقط ذلك  
 طلت لهم النصف  
 قال الطحاوي  
 وابتجارتها  
 كفت

فتاویٰ عالمگیری ص ۱۸۸ ج ۱

غناؤهم ولده قوام  
 الملك فيما دلت على  
 قوامه لا سيما  
 عن بعض عباده  
 بعض صفوة البنا  
 بين اثنين من عباده  
 نصيبهم من ممتلكاتهم  
 الشريك الثاني في  
 لا يجوز غنوه لا في  
 الملك ولا في غيره  
 لا بد من كون  
 الرواية على أن  
 صدور من عباده  
 على بعضه  
 على السكينة  
 الذي لم يقين  
 ان يدين  
 فلا يجوز  
 ان يكون  
 التعليل في  
 كون لا يوافق  
 من مملوك  
 الصور في  
 ان يقال  
 ان يقضي  
 ان يقضي  
 وانما  
 الاسلام في  
 ان يقضي  
 ان يقضي  
 ان يقضي

جلد  
کتاب  
الزکوة







النظريه ١٩٣

له قال والصاع عند أبي حنيفة الذي أعلم أن الصاع أربعة أمداد والمد طلحان والرحل نصف من النظرية ١٩٣





في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٩٢ هـ  
بمدينة مكة المكرمة  
الحمد لله الذي جعل هذا اليوم من أيام الصيام  
والنسيئة من شريته وسننبيه ونفسه ان شاء الله تعالى وجه قوله في الخلافة قوله عليه السلام

لا صيام لمن لم يواف الصيام من الليل ولا لم ينفذ الجزاء الاول لفقد النية فسد الثاني ضرورة

ان لا يتجزى بخلاف النفل لانه متجز عنده ولنا قوله صلى الله عليه وسلم بعد اشهد لا عرابي بروية لاهلال

الا من اكل فلا ياكل بغير يومه ومن لم ياكل فليصم وما رواه محمود بن عيسى عن الفضيلة والكمال ومعناه

لم يواف يومه من الليل ولا يوف يومه فيتوقف الامساك في اوله على النية المتأخرة المقترنة

بأكثره كالنفل وهذا لان الصوم ركن واحد ومتمم والنية لتعيينه لله تعالى فتترجم بالكثرة جنباً

الوجود بخلاف الصلوة والحج لانهما اركان فيشترط قراؤها بالعقد على دائما بخلاف القضاء لانه

يتوقف على صوم ذلك اليوم وهو النفل وبخلاف ما بعد الزوال لانه لم يوجد اقتراحها بالاكتر

فترجمت جنباً الفوات ثم قال في المختصر ما بينه وبين الزوال وفي الجامع الصغير قبل نصف النهار

وهو الاصح لانه لا بد من وجود النية في اكثر النهار ونصفه من وقت طلوع الفجر الى وقت الضحوة

الكبرى لا وقت الزوال فشرط النية قبلها ليتحقق في الاكثر ولا يفرق بين المسافر

والمقيم خلافاً للفرق لانه لا تفصيل فيما ذكرنا من الدليل وهذا الضرب من الصوم يتأدى بطلان

النية وبنية النفل وبنية واجب اخرو قال الشافعي في نية النفل عايت وفي مطلقها

له قولان لانه بنية النفل صريح عن الفرض فلا يكون له الفرض ولنا ان الفرض تعيين فيه فيصاب

باصل النية كالمتمم في الدار يصار باسم جنسه واذا نوى النفل وجباً اخرف قد نوى اصل

الصوم وزيادة حجة وقد لغت الجهة فبقى الاصل هو كانه لا فرق بين المسافر والمقيم والصحيح والسقيم

عندنا في يوسف ومحمد لان الرخصة كيلا تلزم المعذور مشقة فاذا احتملها التحق بغير المعذور

في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٩٢ هـ  
بمدينة مكة المكرمة  
الحمد لله الذي جعل هذا اليوم من أيام الصيام  
والنسيئة من شريته وسننبيه ونفسه ان شاء الله تعالى وجه قوله في الخلافة قوله عليه السلام  
لا صيام لمن لم يواف الصيام من الليل ولا لم ينفذ الجزاء الاول لفقد النية فسد الثاني ضرورة  
ان لا يتجزى بخلاف النفل لانه متجز عنده ولنا قوله صلى الله عليه وسلم بعد اشهد لا عرابي بروية لاهلال  
الا من اكل فلا ياكل بغير يومه ومن لم ياكل فليصم وما رواه محمود بن عيسى عن الفضيلة والكمال ومعناه  
لم يواف يومه من الليل ولا يوف يومه فيتوقف الامساك في اوله على النية المتأخرة المقترنة  
بأكثره كالنفل وهذا لان الصوم ركن واحد ومتمم والنية لتعيينه لله تعالى فتترجم بالكثرة جنباً  
الوجود بخلاف الصلوة والحج لانهما اركان فيشترط قراؤها بالعقد على دائما بخلاف القضاء لانه  
يتوقف على صوم ذلك اليوم وهو النفل وبخلاف ما بعد الزوال لانه لم يوجد اقتراحها بالاكتر  
فترجمت جنباً الفوات ثم قال في المختصر ما بينه وبين الزوال وفي الجامع الصغير قبل نصف النهار  
وهو الاصح لانه لا بد من وجود النية في اكثر النهار ونصفه من وقت طلوع الفجر الى وقت الضحوة  
الكبرى لا وقت الزوال فشرط النية قبلها ليتحقق في الاكثر ولا يفرق بين المسافر  
والمقيم خلافاً للفرق لانه لا تفصيل فيما ذكرنا من الدليل وهذا الضرب من الصوم يتأدى بطلان  
النية وبنية النفل وبنية واجب اخرو قال الشافعي في نية النفل عايت وفي مطلقها  
له قولان لانه بنية النفل صريح عن الفرض فلا يكون له الفرض ولنا ان الفرض تعيين فيه فيصاب  
باصل النية كالمتمم في الدار يصار باسم جنسه واذا نوى النفل وجباً اخرف قد نوى اصل  
الصوم وزيادة حجة وقد لغت الجهة فبقى الاصل هو كانه لا فرق بين المسافر والمقيم والصحيح والسقيم  
عندنا في يوسف ومحمد لان الرخصة كيلا تلزم المعذور مشقة فاذا احتملها التحق بغير المعذور

في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٩٢ هـ  
بمدينة مكة المكرمة  
الحمد لله الذي جعل هذا اليوم من أيام الصيام  
والنسيئة من شريته وسننبيه ونفسه ان شاء الله تعالى وجه قوله في الخلافة قوله عليه السلام  
لا صيام لمن لم يواف الصيام من الليل ولا لم ينفذ الجزاء الاول لفقد النية فسد الثاني ضرورة  
ان لا يتجزى بخلاف النفل لانه متجز عنده ولنا قوله صلى الله عليه وسلم بعد اشهد لا عرابي بروية لاهلال  
الا من اكل فلا ياكل بغير يومه ومن لم ياكل فليصم وما رواه محمود بن عيسى عن الفضيلة والكمال ومعناه  
لم يواف يومه من الليل ولا يوف يومه فيتوقف الامساك في اوله على النية المتأخرة المقترنة  
بأكثره كالنفل وهذا لان الصوم ركن واحد ومتمم والنية لتعيينه لله تعالى فتترجم بالكثرة جنباً  
الوجود بخلاف الصلوة والحج لانهما اركان فيشترط قراؤها بالعقد على دائما بخلاف القضاء لانه  
يتوقف على صوم ذلك اليوم وهو النفل وبخلاف ما بعد الزوال لانه لم يوجد اقتراحها بالاكتر  
فترجمت جنباً الفوات ثم قال في المختصر ما بينه وبين الزوال وفي الجامع الصغير قبل نصف النهار  
وهو الاصح لانه لا بد من وجود النية في اكثر النهار ونصفه من وقت طلوع الفجر الى وقت الضحوة  
الكبرى لا وقت الزوال فشرط النية قبلها ليتحقق في الاكثر ولا يفرق بين المسافر  
والمقيم خلافاً للفرق لانه لا تفصيل فيما ذكرنا من الدليل وهذا الضرب من الصوم يتأدى بطلان  
النية وبنية النفل وبنية واجب اخرو قال الشافعي في نية النفل عايت وفي مطلقها  
له قولان لانه بنية النفل صريح عن الفرض فلا يكون له الفرض ولنا ان الفرض تعيين فيه فيصاب  
باصل النية كالمتمم في الدار يصار باسم جنسه واذا نوى النفل وجباً اخرف قد نوى اصل  
الصوم وزيادة حجة وقد لغت الجهة فبقى الاصل هو كانه لا فرق بين المسافر والمقيم والصحيح والسقيم  
عندنا في يوسف ومحمد لان الرخصة كيلا تلزم المعذور مشقة فاذا احتملها التحق بغير المعذور

كتاب الصوم

له قوله في الجامع الصغير قبل نصف النهار في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٩٢ هـ  
قوله في الضحوة الكبرى المراد بها نصف النهار الشرعي ١٢ ص ٩٢ ج ٢ فافترى على قول جامع الصغير



[illegible]

له قوله والثالث ان ينوى التطوع الخ فيصوم الخاص وهو كل من علم كيفية نيته وهي ان ينرى التطوع على سبيل  
الجزم ولا يخطر بباله انه ان كان من رمضان فعنه ولا يفطر غيره نفيًا لتهمة الغنى ١٢ ملحق الامح ص ٢٣٤ ج ١





[illegible][illegible]

لله قوله حتى يكبرن جميعاً الخ وعن محمد انه قال يفرض مقدار القلة والكثرة الى رأى الامام وهو الصحيح كما فى التجنيب  
لان ذلك يختلف باختلاف الاموات والامان ١٢ مجمع الانهرص ٢٣٤ ج ١

[illegible]

ثم قوله وعن محمد انه كره المباشرة الخ قيل ان المباشرة الفاحشة تنكره وان امن هو الصحيح كذا في السراج الوهاج و  
المباشرة الفاحشة ان يتعاقبا وهما متبردان ويمس فرجه فرجها وهو تنكره بلا خلاف هكذا في المحيط ١٢ فتاوى هندي ص ٣٠  
ثم قوله وعن محمد لا يفسد الخ قوله وان لمزرعه القبيح ، والمسئلة تنضم الى اربعة وعشرين صورة لانه اما ان يقبلي  
انظر اقبته ٢٠١

ما فوّدت من الحديث ١٢٠٠  
 عرو فان التوبة غير مكفرة لهذه الجناية ثم قال والكفارة مثل كفارة الظلماء ولما روينا والحديث

ولا كفارة لعدم الصورة وان كان اقل من ملا الفم فكذلك عند محمد لا اطلاق وهو المدخل ١٢

لمحدث وعند ابى يوسف لا يفسد لعدم الخروج حكما ثم ان عاد لم يفسد عند عدم  
صحو الزبني في طرح الكفر ١٢

سبق الخروج وان اعاده فعنه انه لا يفسد لما ذكرنا وعنه انه يفسد فالحق على الفم لكثرة  
اي عدم سبق الخروج ١٢

الصنع ومن ابتلع الحصة او المحدث اظن لوجود صورة الفطر ولا كفارة عليه لعدم المعنى ومن  
جامع في هذا السبيلين عامدا فعليه القضاء استدلالا بالمصلحة الفائقة والكفارة لتكامل الجنابة  
ولا يشترط الا نزال في المحلين اعتبارا بالاغتسال وهذا لان قضاء الشهوة يتحقق دونها  
فذلك شعبة وعن ابن حنيفة انه لا يجب الكفارة بالجماع في الموضع المذكورة اعتبارا بالحد عند ولا يصح انهما  
وهو المدخل ١٢

تجبان الجنابة متكاملة لقضاء الشهوة ولو جامع ميتة او هيمة ولا كفارة انزل اولم ينزل  
خلاف الشافعي لان الجنابة تكاملها بقضاء الشهوة في محل مشتبه ولم يوجد ثم عندنا كما تجب  
الكفارة بالوقوع على الرجل تجب على المرأة وقال الشافعي في قول لا تجب عليها لانها متعلقة بالجماع  
وهو فعله وانما هي محل الفعل وفي قول تجب ينحل الرجل عنها اعتبارا بامعاء لاغتسال ولنا قوله صلى الله  
عليه وسلم من انظر في رمضان فعليه على المظاهر وكلمة من تنتظم الذكور والاناث ولان المسبب جنابة  
لا فساد لانفس لوقوع وقد شارك فيها ولا تحل لانها عبادة او عقوبة ولا يجري فيها الحمل لوانه  
اوشرب ما يتغذى به او ما يداوى به فعليه القضاء والكفارة وقال الشافعي لا كفارة عليه  
لانها شرعت في الوقوع بخلاف القياس لارتفاع الذنب بالتوبة فلا يقاس عليه غيره ولنا ان  
الكفارة تعلقت بجنابة الافطار في رمضان على وجه الكمال وقد تحققت بايجاب الاغناق تكفيرا  
عرونان التوبة غير مكفرة لهذه الجنابة ثم قال والكفارة مثل كفارة الظهار ولما روينا لمحدث  
عرونان التوبة غير مكفرة لهذه الجنابة ثم قال والكفارة مثل كفارة الظهار ولما روينا لمحدث





قوله في الصوم فانه اذا كان له امر فليصم به ولا يتركه حتى يفرغ منه ولا يتركه حتى يفرغ منه ولا يتركه حتى يفرغ منه

قوله في الصوم فانه اذا كان له امر فليصم به ولا يتركه حتى يفرغ منه ولا يتركه حتى يفرغ منه ولا يتركه حتى يفرغ منه

قوله في الصوم فانه اذا كان له امر فليصم به ولا يتركه حتى يفرغ منه ولا يتركه حتى يفرغ منه ولا يتركه حتى يفرغ منه

قوله في الصوم فانه اذا كان له امر فليصم به ولا يتركه حتى يفرغ منه ولا يتركه حتى يفرغ منه ولا يتركه حتى يفرغ منه



ولا بد فيه من الاختيار ذلك في الاصل كون الورثة لانها جبرية ثم هو بدعي ابتداء حتى يعتبر  
ولم يمت الاختيار بعد الموت ١٢ ب  
من الثلث والصلوة كالصوم باستحسان لمشايخ وكل صلوة تعتبر بصوم يوم هو الصحيح  
ولا يصوم عند الولي ولا يصلي لقوله صلى الله عليه وسلم لا يصوم احد عن احد ولا يصلي احد عن احد  
ومن دخل في صلوة التطوع او في صوم التطوع ثم افسده قضاءه خلافا للشايع لم يندفع بالموتى  
فلا يلزمه ما لم يتدبر به وتنا ان الموتى قرية وكل تقبصا نته بالمضئ عن الابطال واذا وجب  
المضئ وجب لقضاء بتركه ثم عندنا لا يباح الا فطره فيه بغير عذر في حد الروايتين لما بينا ويباح  
بعذر من الضيافة عذر لقوله صلى الله عليه وسلم افطروا قضي يوما مكانه واذا بلغ الصبح واسلم الكافر  
في رمضان مسكا بقية يومها قضاء لحق الوقت بالتشبه ولو افطرا فيه لا قضاء عليها لان الصوم  
غير واجب فيه وصا ما بعده لتحقق السبب لاهلية ولم يقضيا يومهما ولا ما مضى لعدم  
الخطأ في هذا بخلاف الصلوة لان السبب فيها الجزئية للتصل بالاداء فوجدت لاهلية عنده وفي الصوم  
الجزء الاول لاهلية منعده عندة وعن بي يوسف انه اذا زال الكفر والصبي قبل الزوال فعليه  
القضاء لانه اذا زل وقت النية وجب الظاهر ان الصوم لا يتجزئ جوبا واهلية الوجوب منعده  
في اوله الا ان للصبي ان ينوي التطوع في هذه الصورة دون الكافر على ما قالوا لان الكافر ليس من  
اهل التطوع ايضا والصبي اهل له واذا نوى المسافر الا فطره ثم قدم المصروع قبل الزوال فنوى الصوم  
اجزاه لان السفر لا ينافي اهلية الوجوب لاصحة الشرع وان كان في رمضان فعليه ان يصوم  
الزوال المرخص في وقت النية لا ترى انه لو كان مقيما في اول يوم ثم سافر فلا يباح له الفطر ترجيحاً  
لجانب الاقامة فهذا اولى الا انه اذا افطر في المسائلين لا تلزمه الكفارة لقيام شبهة المبيح

قوله في الاختيار ذلك في الاصل كون الورثة لانها جبرية ثم هو بدعي ابتداء حتى يعتبر ولم يمت الاختيار بعد الموت ١٢ ب  
من الثلث والصلوة كالصوم باستحسان لمشايخ وكل صلوة تعتبر بصوم يوم هو الصحيح ولا يصوم عند الولي ولا يصلي لقوله صلى الله عليه وسلم لا يصوم احد عن احد ولا يصلي احد عن احد  
ومن دخل في صلوة التطوع او في صوم التطوع ثم افسده قضاءه خلافا للشايع لم يندفع بالموتى فلا يلزمه ما لم يتدبر به وتنا ان الموتى قرية وكل تقبصا نته بالمضئ عن الابطال واذا وجب المضئ وجب لقضاء بتركه ثم عندنا لا يباح الا فطره فيه بغير عذر في حد الروايتين لما بينا ويباح بعذر من الضيافة عذر لقوله صلى الله عليه وسلم افطروا قضي يوما مكانه واذا بلغ الصبح واسلم الكافر في رمضان مسكا بقية يومها قضاء لحق الوقت بالتشبه ولو افطرا فيه لا قضاء عليها لان الصوم غير واجب فيه وصا ما بعده لتحقق السبب لاهلية ولم يقضيا يومهما ولا ما مضى لعدم الخطأ في هذا بخلاف الصلوة لان السبب فيها الجزئية للتصل بالاداء فوجدت لاهلية عنده وفي الصوم الجزء الاول لاهلية منعده عندة وعن بي يوسف انه اذا زال الكفر والصبي قبل الزوال فعليه القضاء لانه اذا زل وقت النية وجب الظاهر ان الصوم لا يتجزئ جوبا واهلية الوجوب منعده في اوله الا ان للصبي ان ينوي التطوع في هذه الصورة دون الكافر على ما قالوا لان الكافر ليس من اهل التطوع ايضا والصبي اهل له واذا نوى المسافر الا فطره ثم قدم المصروع قبل الزوال فنوى الصوم اجزاه لان السفر لا ينافي اهلية الوجوب لاصحة الشرع وان كان في رمضان فعليه ان يصوم الزوال المرخص في وقت النية لا ترى انه لو كان مقيما في اول يوم ثم سافر فلا يباح له الفطر ترجيحاً لجانب الاقامة فهذا اولى الا انه اذا افطر في المسائلين لا تلزمه الكفارة لقيام شبهة المبيح

**كتاب الصوم**  
 ومن اعلم في رمضان لم يقض ليوم الذي حدث فيه لاعاء وجوه الصو في هولا اسالك  
 المقرون بالنية اذ الظاهر جودها منه وقضى ما بعد لا لعدم النية وان اعلم على اول ليلة منه قضاة  
 لان الاعاء في النية ١٢  
 كل غير يوم تلك الليلة لما قلنا وقال لك لا يقضى ما بعد لان صوم رمضان عند ما يتأدى بنية واحدة  
 اى لوجود الصوم فيه ١٢  
 حنونة الاعكاف وعندنا لا بد من النية لكل يوم لانها عبادات متفرقة لا تداخل بين كل يومين ليس  
 حيث لا يجتمع نية الى نية كل يوم ١٢  
 بزمان هذه العبادات بخلاف الاعكاف من اعلم عليه في رمضان كله قضاة لا نوع مرض يضعف القوى  
 فانه لا تحمل هناك اذا الليل ايضا وقت اعتكاف ١٢  
 ولا يزيل الحجي فيصير عذرا في التأخير لا في الاسقاط ومن جرت في رمضان كله يقضه خلا لئلا يكون  
 كسرا كما في النية ونوع الجهم مقصورا وهو العقل ١٢  
 يعتبره بالاعاء ولنا ان المسقط هو الحرج والاعاء لا يستوعب شهر عاده فلا حرج والمجنون يستوعب تحقيق  
 اى الجنون ١٢  
 الحرج وان افاق المجنون في بعضه قضى ما مضى خلا فالزفر والشا فعهما يقولان لم يجز عليه الاداء لانعدام الاهلية  
 اتفاقا ١٢  
 والاعفاء يرتب عليه وصار المستوعب لئلا ان السبق وجده هو الشهر الاهلية بالذمة وفي الوجوب فائدة وهو  
 في اسقاط الكل اعتبار البعض ١٢  
 صيرورة مطلوبا على وجه لا يخرج في اداءه بخلاف المستوعب لا يخرج في الاداء فلا فائدة وقامه في الخلافا  
 ثم لا فرق بين الاصل والعابر حتى قيل هذا في ظاهر الرواية وعن محمد لا فرق بينهما كما اذا بلغ مجنون  
 التحق بالصبي فانعدم الخطاب بخلاف ما اذا بلغ عاقل ثم جن وهذا مختار لبعض المتأخرين ومن لم  
 يتوفى رمضان كله لا صوما ولا فطرا فعليه قضاؤه وقال زفر تادى صوم رمضان بدين النية في  
 هذه المسألة من خواص الجاهل الصغير ١٢  
 في حق الصبي المقيم لان الاسالك المستحق عليه فطرا وجوه يديه يقع عنه كما اذا وهب كل النصاب الفقير  
 سواه ١٢  
 ولنا ان المستحق لاسالك بجملة العبادات ولا عبادات الا بالنية وفي هبة النصاب وجد نية القرية على امر  
 في الزكاة ومن صبح غيرنا والصوم فكل الكفارة عليه عذابي حنيفة وقال زفر في الكفارة لا تادى  
 سواه كان قبل الزوال او بعده ١٢  
 بغير النية عند وقال ابو يوسف ومحمد اذا اكل قبل الزوال تجب الكفارة لا توفى مكان التحصيل فصار  
 سواه ١٢

قوله وهذا مختار المتأخرين الى ان اتروا ان الجنون الاصل لا يفسق الجنون العارض في شيء من الاحكام وليس فيه رواية  
 عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى واختلف فيه المتأخرون على قياس مذهبه والاصح انه ليس عليه قضاء ما مضى ١٢ كتاب المسبوط  
 ص ٣٨٩ ج ٣

له قوله امسك باقية يومها الخ الفترة على قولنا كما في فتاوى قاضيخان على هامش الفتاوى العالمية ١٢ ص ٢١٧ ج ١





قولہ وان عرف تاویلہ حاصلہ ان العالی ازلیہ  
 احدیث عرف تاویلہ لم یغیرہ فاکمل بعدد کلمات  
 البسملہ وکثرہ قول  
 ۲۹  
 الاوراجی الخ جواب من سوال  
 باب الاصل ان مقتضاہ البسملہ  
 وکثرہ کجیل قول الاوراجی  
 ان احجانه حاصل الجواب  
 ان قول الاوراجی لا یورث  
 البسملہ فی الفتنه القیاس  
 فان یعمم انما فیض ما قبل  
 البسملہ علی قولہ کیف  
 فلان انما ان الغیبه  
 لا یورث

عليه السلام لا ينزل عن قول المفتي وعن الجيوسفة خلاف ذلك لأن على العامة الاقتداء بالكفارة  
 لعدم الاهتداء في حقها إلى معرفة الأحاديث فإن عرفنا وليد تجب الكفارة لاستفاء الشبهة وقول  
 لا وزاعى رة لا يورث الشبهة بخالفة القياس ولو اكل بعد اغتنام من عمل الفعل القضاء والكفارة  
 كيفما كان لأن المفطر يخالف القياس والمحدث مأول بالاجماع وإذا جمعت النائمة والمجنونة  
 وهي صائمة عليها القضاء دون الكفارة وقال زفر الشافعي رة لا قضاء عليها باعتبار أن النائمة  
 والعذر يبلغ لعدم القصد قلنا ان المنسيان يغلب جوده وهذا نادر ولا تجب الكفارة لانعدام  
 الجناية **فصل** فيما يوجب على نفسه إذا قال لله على صوم يوم النحر أو فطره في هذا المذبح  
 صحيح عندنا خلافا لزالزو والشافعي رة هما يقولان انه نذر سبها هو معصية لو لم ينفذ  
 عن صوم هذه الايام قلنا انه نذر بصوم مشروع والنهي لغيره وهو ترك اجابة  
 دعوة الله تعالى فيصم نذره لكنه يفطر احترازا عن المعصية المجاورة فيفطر سقاطا  
 للواجب ان صام فيه يخرج عن العمدة لانه أداة كما التزمه وان نوى يمينا فعلى كفارة يمين يعني اذا  
 افطر وهذه للسألة على وجوه ستة ان لم ينو شيئا أو نوى النذر لا غير أو نوى  
 النذر وأن لا يكون يمينا يكون نذرا الا انه نذر سبها بصيغته كيف وقد قرره بعض  
 فان نوى اليمين ونوى ان لا يكون نذرا يكون يمينا لأن اليمين محتمل كلامه  
 وقد عينه ونفى غيره وان نواها يكون نذرا ويمينا عندنا في حقيقته ومحمد رة  
 وعندنا في يوسف رة يكون نذرا ولو نوى اليمين فكذلك عندنا وعند رة يكون  
 يمينا لا في يوسف ان النذر في حقيقته واليمين مجاز حتى لا يتوقد الاو على التيقن وقد قلنا

[illegible]

له قال ومن اصبغ يوم النحر صائماً الخ الفتوى على قول الصاحبين كما اشار اليه في الصندية ص ٢٠٨ ج ١ فاذا قال الله على صوم يوم النحر افطر وقضى وهذا النذر صحيح لانه مشروع بنفسه منهي لغيره ١٢

باب الاعتكاف

**قال** اعتكاف مستحب <sup>اي القدر الذي</sup> وصيحه <sup>اي المستحب</sup> انه سنة مؤكدة لان النبي عليه السلام اطاع في العشر الاخر من رمضان <sup>اي القدر الذي</sup> المواظبة دليل السنة وهو البت في المسجد مع الصلوات <sup>اي المستحب</sup> لاعتكافها بالبشر فكنه <sup>اي المستحب</sup> لانه ينبغي عنه فكان جوده به والصوم من شرطه عند اخلاف الشافعية والنية شرط في سائر <sup>اي المستحب</sup> العبادات هو يقول ان الصوم عبادة وهو اصل بنفسه فلا يكون شرط الغيرة ولنا قوله عليه السلام <sup>اي المستحب</sup> الاعتكاف الا بالصوم والقياس في مقابلة النص المنقول غير مقبول ثم الصوم شرط لصحة الواجب <sup>اي المستحب</sup> واحدة وصحة الطوع فيما روي الحسن عن ابي حنيفة في الظاهر روينا على هذا الرواية لا يكون اقل <sup>اي المستحب</sup> من يوم وفي رواية الاصل هو قول محمد في اقله ساعة فيكون من غير صوم لان مبنى النفل على <sup>اي المستحب</sup> المساهلة لا ترى انه يقع في صلاة النفل مع القدرة على القيام ولو شرع فيه ثم قطع كذا في القضا <sup>اي المستحب</sup> في رواية الاصل لانه غير مقدر فلم يكن القطع ابدا وفي رواية الحسن يلزمه انه مقد باليوم <sup>اي المستحب</sup> ثم الاعتكاف لا يصح الا في مسجد جماعة لقول حذيفة روى الاعتكاف في مسجد جماعة وعن ابي حنيفة <sup>اي المستحب</sup> لانه لا يصح الا في مسجد يصلي فيه الصلوات الخمس في عبادة انظار الصلوة فيتحقق مكان يوحى <sup>اي المستحب</sup> اما المرأة تعتكف في مسجد بيتها لانه هو الموضع لصلاتها فيتحقق انتظامها فيه ولو لم يكن <sup>اي المستحب</sup> لها في بيت مسجد تجعل موضعاً فيه تعتكف فيه لا يخرج من المسجد الا الحاجة لانسان <sup>اي المستحب</sup> او الجماعة اما الحاجة لحديث عائشة رضي الله عنها كان النبي عليه السلام لا يخرج من البيت <sup>اي المستحب</sup> الحاجة لانسان ولا نه معلوم وقومها ولا بد من خروج في تقصيرها فيصير الخروج لها <sup>اي المستحب</sup> مستثناة ولا يمكنك بعد فراغه من الطهور لان ما ثبت بالضرورة يتقدم بقدرها والجمعة فلا <sup>اي المستحب</sup>

كتاب الصوم

الاعتكاف في رمضان سنة مؤكدة لان النبي عليه السلام اطاع في العشر الاخر من رمضان المواظبة دليل السنة وهو البت في المسجد مع الصلوات لاعتكافها بالبشر فكنه لانه ينبغي عنه فكان جوده به والصوم من شرطه عند اخلاف الشافعية والنية شرط في سائر العبادات هو يقول ان الصوم عبادة وهو اصل بنفسه فلا يكون شرط الغيرة ولنا قوله عليه السلام الاعتكاف الا بالصوم والقياس في مقابلة النص المنقول غير مقبول ثم الصوم شرط لصحة الواجب واحدة وصحة الطوع فيما روي الحسن عن ابي حنيفة في الظاهر روينا على هذا الرواية لا يكون اقل من يوم وفي رواية الاصل هو قول محمد في اقله ساعة فيكون من غير صوم لان مبنى النفل على المساهلة لا ترى انه يقع في صلاة النفل مع القدرة على القيام ولو شرع فيه ثم قطع كذا في القضا في رواية الاصل لانه غير مقدر فلم يكن القطع ابدا وفي رواية الحسن يلزمه انه مقد باليوم ثم الاعتكاف لا يصح الا في مسجد جماعة لقول حذيفة روى الاعتكاف في مسجد جماعة وعن ابي حنيفة لانه لا يصح الا في مسجد يصلي فيه الصلوات الخمس في عبادة انظار الصلوة فيتحقق مكان يوحى اما المرأة تعتكف في مسجد بيتها لانه هو الموضع لصلاتها فيتحقق انتظامها فيه ولو لم يكن لها في بيت مسجد تجعل موضعاً فيه تعتكف فيه لا يخرج من المسجد الا الحاجة لانسان او الجماعة اما الحاجة لحديث عائشة رضي الله عنها كان النبي عليه السلام لا يخرج من البيت الحاجة لانسان ولا نه معلوم وقومها ولا بد من خروج في تقصيرها فيصير الخروج لها مستثناة ولا يمكنك بعد فراغه من الطهور لان ما ثبت بالضرورة يتقدم بقدرها والجمعة فلا

له قوله وراثة ساعة الخ يجوز النفل بالاعتكاف من غير صوم فانه قال في الكتاب اذا دخل المسجد بنية الاعتكاف فهو معتكف ما اتاكم تارك له اذا خرج كتاب المبسوط ص ١١٧ ج ٣ اقول الاعتكاف قسمان الواجب والنفل اما الشرائط التي ذكرت في المترن فللواجب لا للنفل

هم هذا انك لا تتركه انت بهت باليهجه الاممكات فابكر من غير الحكور قد شيت اليهجه اممك الله قولان بين الزلا و جهيان

صحنه انیسکه در آن کزینت بهشت با چشمه ها و اسکات نامعلوم و منظره و محو و قد شیبست با چشمه ها و درگاه قورالان این ایلان از هزاره و بیست و

يُفيد الخ وهذا  
فيها القياس على

ستحسان يقتضيه ترجيحه لانه ليس من الواضع المعدودة  
الى الاستحسان ولكن الفتوى على النقص كما اشار اليه صاحب  
النظرية ٢١٣



ان في معنى الجماع حتى يفسد به الصوم ولولم ينزل لا يفسد ان كان محرما لا ليس في معنى  
 الجماع وهو المفسد لطله لا يفسد بالصوم ومن جعل على نفسه عتكا في ايام لزومه عتكا فهو  
 بلياليها لان كل ايام على سبيل الجمع يتناول ما بازاها من الليالي يقال ما رأيتك منذ ايام  
 والمراد بلياليها وكانت متتابعة وان لم يشترط التسابع لان معنى الاعتكاف على استتاع  
 لان الاوقات كلها قابلة له بخلاف الصوم لان مبداه على التفرق لان الليالي  
 غير قابلة للصوم فيجب على التفرق حتى ينقض على استتاع وان نوى الايام خاصة  
 صحت نيته لانه نوى الحقيقة ومن وجب اعتكاف يومين يلزمه بلياليها وقال  
 ابو يوسف رحمه الله لا تدخل الليلة الاولى لان المثنى غير الجمع وفي المتوسطه ضرة  
 الاتصال وجه الظاهر ان في المثنى معنى الجمع فيلحق بها احتياطا لامر العباد والله اعلم

**كتاب الحج**

الحج واجب على الاحرار البالغين العقلاء الا احتفاء اذا قدروا على الزاد والراحلة فاضلوا من  
 وما لا بد منه وعن نفقة عياله الى حين عودته وكان الطريق أصنافا وصفه  
 بالوجوب وهو فريضة محكمة ثبتت فرضيتها بالكتاب وهو قوله تعالى  
 وبنه على الناس حج البيت لاية ولا يجزى في العمر الا مرة واحدة لانه عليه  
 السلام قيل له الحج في كل عام ام مرة واحدة فقال لا بل مرة فانا د فهو  
 تطوع ولان سببه البيت وان لا يتعد فلا يتكرر الوجوب ثم هو

[illegible]

واجب على الفور عند أبي يوسف سفره وعن أبي حنيفة ما يدل عليه وعند محمد الشافعي  
 وفي المحيطان أصح الروايتين عن أبي حنيفة أنه على الفور <sup>عنى</sup>  
 على التراخي لأنه وظيفة العمر فكان العمر فيه كالوقت في الصلوة وجب الأول أنه  
 يخص بوقت خاص الموت في سنة واحدة غير نادر فيتضيق احتياطا ولهذا كان  
 التجبيل أفضل بخلاف وقت الصلوة لأن الموت في مثله نادر وإنما شرط الحرية  
 والبلوغ لقوله عليه السلام إيمان عبد حج عشرين حج ثم اعتق فغلبه حجة الإسلام وإيمانه  
 حج عشرين حج ثم بلغ فغلبه حجة الإسلام ولا نه عبادة والعبادات بأسرها موضوعه  
 عن الصبيان والعقل شرط لصحة التكليف وكذا صحة الجوارح لأن العجز وهما لا يتركان  
 إذا وجد من يكفيه مؤنة سفره ووجد نارا وسراجلة لا يجب عليه الحج عند أبي حنيفة بخلافه  
 لهما وقد مر في كتاب الصلوة وأما المقعد فمن أبي حنيفة أنه يجب له أن يستطيع بغيره  
 فاشبهه المستطيع بالراحلة وعن محمد أنه لا يجب له أن يستطيع إلا إذا كان قادرا على الأداء بنفسه  
 بخلافه لا على أنه لو هدى يؤدى بنفسه فاشبه الصال عنه ولا بد من القدرة على الزاد  
 والراحلة وهو قدر ما يكثرى به شق محمل ورأس نامله وقدرة النفقة ذاهبا وجائيا  
 لأنه عليه السلام سئل عن السبيل إليه فقال الزاد والراحلة وأن لم يكن أن يكثرى عبقة فلا شيء عليه  
 لأنهما إذا كانا يتعاقبان لم توجد الراحلة في جميع السفر يشترط أن يكون فاضلا عن  
 المسكن عما لا بد منه كالحاد م وأثاث البيت وثيا به لأن هذه الأشياء مشغولة بالحاجة  
 الأصلية ويشترط أن يكون فاضلا عن نفقة عياله إلى حين عودته لأن النفقة حق مستحق للمرأة  
 وحق العبد مقدم على حق الشيء بأمره وليس من شرط الوجوب على أهل مكة من عولم الراحلة

الثاني كذا في خزانة المفتين ١٢ الفتاوى العالمية ١٢١٢ ج ٢ ما فتوى على قوله

لأنه لا تلحقهم مشقة نزائفة في لاداء فاشبه السعي الى الجمعة ولا بد من من الطريق  
لان الاستطاعة لا يثبت منه ثم قيل هو شرط الوجوب حتى لا يجلب على الصائم هو موعنه  
ابن حنيفة زمره وقيل هو شرط لاداء دون الوجوب لان النبي عليه السلام فسّر الاستطاعة بالزجر  
والرجلة لا غير قال ويعتبر في المرأة ان يكون لها محرم تحب به او زوج ولا يجوز لها ان تحج  
بغيرها اذا كان بينها وبين مكة ثلاثة ايام وقال الشافعي يجوز لها الحج اذا خرجت في فترتها معها  
نساء ثقة لحصول الامن بالمرافقة ولنا قوله عليه السلام لا تحج امرأة الا ومعها محرم ولا تنكح  
بدون المحرم يخاف عليها الفتنة وتزاد بانضمام غيرها اليها ولهذا التحرم الخلوة بالاجنبية  
وان كان معها غيرهما بخلاف ما اذا كان بينها وبين مكة اقل من ثلاثة ايام كانه يسألها  
الخروج الى ما دون السفر بغير محرم واذا وجدت محرم لم يكن للزوج منعها وقال  
الشافعي لمه ان يمنعها لان في الخروج تقويت حق ولنا ان حق الزوج لا يظهر في حق الفرائض  
والحج منها حتى لو كان الحج نفلا له ان يمنعها ولو كان المحرم فاسقا قالوا لا يجلب عليها لان المقصود  
لا يحصل بدولها ان تخرج مع كل محرم لان يكون مجوسيا لانه يعتقد باحتة مناكتها  
ولا عبرة بالصبي والمجنون لانه لا تنافي بينهما الصيانة والصبيته التي بلغت حد المشهورة  
بمنزلة البالغة حتى لا يسافر بها من غير محرم وتفقه المحرم عليها لانها تنسب به الى داء الحج  
واختلفوا في ان المحرم شرط لوجوب شرط لاداء على اختلافهم في الطريق واذا بلغ الصبي بعد ما  
احرم واقتضى لعبد فضا لم يحزها عن حجة الاسلام لان احرامها انعقد لاداء النفل لا ليقرب  
لاداء الفرض لو جدد الصبي الاحرام قبل الوقوف ونوى حجة الاسلام جاز والعبد لو فعل ذلك

والا فلو كان المحرم شرط لاداء فاشبه السعي الى الجمعة ولا بد من من الطريق  
لان الاستطاعة لا يثبت منه ثم قيل هو شرط الوجوب حتى لا يجلب على الصائم هو موعنه  
ابن حنيفة زمره وقيل هو شرط لاداء دون الوجوب لان النبي عليه السلام فسّر الاستطاعة بالزجر  
والرجلة لا غير قال ويعتبر في المرأة ان يكون لها محرم تحب به او زوج ولا يجوز لها ان تحج  
بغيرها اذا كان بينها وبين مكة ثلاثة ايام وقال الشافعي يجوز لها الحج اذا خرجت في فترتها معها  
نساء ثقة لحصول الامن بالمرافقة ولنا قوله عليه السلام لا تحج امرأة الا ومعها محرم ولا تنكح  
بدون المحرم يخاف عليها الفتنة وتزاد بانضمام غيرها اليها ولهذا التحرم الخلوة بالاجنبية  
وان كان معها غيرهما بخلاف ما اذا كان بينها وبين مكة اقل من ثلاثة ايام كانه يسألها  
الخروج الى ما دون السفر بغير محرم واذا وجدت محرم لم يكن للزوج منعها وقال  
الشافعي لمه ان يمنعها لان في الخروج تقويت حق ولنا ان حق الزوج لا يظهر في حق الفرائض  
والحج منها حتى لو كان الحج نفلا له ان يمنعها ولو كان المحرم فاسقا قالوا لا يجلب عليها لان المقصود  
لا يحصل بدولها ان تخرج مع كل محرم لان يكون مجوسيا لانه يعتقد باحتة مناكتها  
ولا عبرة بالصبي والمجنون لانه لا تنافي بينهما الصيانة والصبيته التي بلغت حد المشهورة  
بمنزلة البالغة حتى لا يسافر بها من غير محرم وتفقه المحرم عليها لانها تنسب به الى داء الحج  
واختلفوا في ان المحرم شرط لوجوب شرط لاداء على اختلافهم في الطريق واذا بلغ الصبي بعد ما  
احرم واقتضى لعبد فضا لم يحزها عن حجة الاسلام لان احرامها انعقد لاداء النفل لا ليقرب  
لاداء الفرض لو جدد الصبي الاحرام قبل الوقوف ونوى حجة الاسلام جاز والعبد لو فعل ذلك

والا فلو كان المحرم شرط لاداء فاشبه السعي الى الجمعة ولا بد من من الطريق  
لان الاستطاعة لا يثبت منه ثم قيل هو شرط الوجوب حتى لا يجلب على الصائم هو موعنه  
ابن حنيفة زمره وقيل هو شرط لاداء دون الوجوب لان النبي عليه السلام فسّر الاستطاعة بالزجر  
والرجلة لا غير قال ويعتبر في المرأة ان يكون لها محرم تحب به او زوج ولا يجوز لها ان تحج  
بغيرها اذا كان بينها وبين مكة ثلاثة ايام وقال الشافعي يجوز لها الحج اذا خرجت في فترتها معها  
نساء ثقة لحصول الامن بالمرافقة ولنا قوله عليه السلام لا تحج امرأة الا ومعها محرم ولا تنكح  
بدون المحرم يخاف عليها الفتنة وتزاد بانضمام غيرها اليها ولهذا التحرم الخلوة بالاجنبية  
وان كان معها غيرهما بخلاف ما اذا كان بينها وبين مكة اقل من ثلاثة ايام كانه يسألها  
الخروج الى ما دون السفر بغير محرم واذا وجدت محرم لم يكن للزوج منعها وقال  
الشافعي لمه ان يمنعها لان في الخروج تقويت حق ولنا ان حق الزوج لا يظهر في حق الفرائض  
والحج منها حتى لو كان الحج نفلا له ان يمنعها ولو كان المحرم فاسقا قالوا لا يجلب عليها لان المقصود  
لا يحصل بدولها ان تخرج مع كل محرم لان يكون مجوسيا لانه يعتقد باحتة مناكتها  
ولا عبرة بالصبي والمجنون لانه لا تنافي بينهما الصيانة والصبيته التي بلغت حد المشهورة  
بمنزلة البالغة حتى لا يسافر بها من غير محرم وتفقه المحرم عليها لانها تنسب به الى داء الحج  
واختلفوا في ان المحرم شرط لوجوب شرط لاداء على اختلافهم في الطريق واذا بلغ الصبي بعد ما  
احرم واقتضى لعبد فضا لم يحزها عن حجة الاسلام لان احرامها انعقد لاداء النفل لا ليقرب  
لاداء الفرض لو جدد الصبي الاحرام قبل الوقوف ونوى حجة الاسلام جاز والعبد لو فعل ذلك

كتاب الحج

فان قلت قوله لا يسافر بها من غير محرم وتفقه المحرم عليها لانها تنسب به الى داء الحج  
واختلفوا في ان المحرم شرط لوجوب شرط لاداء على اختلافهم في الطريق واذا بلغ الصبي بعد ما  
احرم واقتضى لعبد فضا لم يحزها عن حجة الاسلام لان احرامها انعقد لاداء النفل لا ليقرب  
لاداء الفرض لو جدد الصبي الاحرام قبل الوقوف ونوى حجة الاسلام جاز والعبد لو فعل ذلك



مكة بغير احرام لم حاجته لانه يكثر دخوله مكة وفي ايجال الاحرام في كل مرة خرج بغير احرام  
كاهل مكة حيث يباح لهم الخروج منها ثم دخولها بغير احرام لحاجتهم بخلاف ما اذا قصدوا النسك  
لانه يتحقق احبانا فلا يخرج فان قدم الاحرام على هذا المواقف جاز لقوله تعالى واتموا الحج والعمرة  
لله واتموا ما كان يحرم بجهنم من دونه اهله كذا قاله على ابن مسعود ولا فضل لتقديم  
عليها لان اتمام الحج مفسر به والمشقة فيه اكثر والتعظيم او فرو عن ابى حنيفة انما  
يكون افضل اذا كان يملك نفسه ان لا يقع في محظور ومن كان داخل الميقات  
فوقته الحبل معناه الحبل الذي بين المواقف وبين الحرم لانه يجوز احرامه من دونه اهله  
وما ورد الميقات الى الحرم مكان واحد ومن كان بمكة فوقته في الحج الحرم وفي العمرة الحبل لان النبي  
عليه السلام هو اصحابه سرفان يحرموا بالحج من جوف مكة واما عايشة ربة ان يعمرها  
من التمتع وهو في الحبل وكان اداء الحج في عرفته وهي في الحبل فيكون الاحرام للحرم للتحقق نوع  
سفر واداء العمرة في الحرم فيكون الاحرام من الحبل لهذا الا ان التمتع افضل لو حرر لا ترويه الله اعلم  
باب الاحرام

واذا اراد احرام اغتسل وتوضأ والغسل افضل لما روى انه عليه السلام اغتسل للاحرام لانه  
للتطهيف حتى تقوم به الحائض ان لم يقع فضاها فاقوم الوضوء مقامه كما في الجمعة لكن الغسل  
افضل لان معنى النظافة فيه ثم ولانه عليه السلام اختاره قال لبيد بن ربيعة وغيره  
ازادوا رداعا لانه عليه السلام اتزر وارندى عند احرامه لانه ممنوع عن لبس المخيط ولا بد من ستر  
العورة ودفع المحر والبرد وذلك في عايشة والحجديل افضل لانه اقرب الى الطهارة قال مسطابا

قوله تعالى انما احرامكم مكة بغير احرام لانه يكثر دخوله مكة وفي ايجال الاحرام في كل مرة خرج بغير احرام كاهل مكة حيث يباح لهم الخروج منها ثم دخولها بغير احرام لحاجتهم بخلاف ما اذا قصدوا النسك لانه يتحقق احبانا فلا يخرج فان قدم الاحرام على هذا المواقف جاز لقوله تعالى واتموا الحج والعمرة لله واتموا ما كان يحرم بجهنم من دونه اهله كذا قاله على ابن مسعود ولا فضل لتقديم عليها لان اتمام الحج مفسر به والمشقة فيه اكثر والتعظيم او فرو عن ابى حنيفة انما يكون افضل اذا كان يملك نفسه ان لا يقع في محظور ومن كان داخل الميقات فوقته الحبل معناه الحبل الذي بين المواقف وبين الحرم لانه يجوز احرامه من دونه اهله وما ورد الميقات الى الحرم مكان واحد ومن كان بمكة فوقته في الحج الحرم وفي العمرة الحبل لان النبي عليه السلام هو اصحابه سرفان يحرموا بالحج من جوف مكة واما عايشة ربة ان يعمرها من التمتع وهو في الحبل وكان اداء الحج في عرفته وهي في الحبل فيكون الاحرام للحرم للتحقق نوع سفر واداء العمرة في الحرم فيكون الاحرام من الحبل لهذا الا ان التمتع افضل لو حرر لا ترويه الله اعلم

باب الاحرام

واذا اراد احرام اغتسل وتوضأ والغسل افضل لما روى انه عليه السلام اغتسل للاحرام لانه للتطهيف حتى تقوم به الحائض ان لم يقع فضاها فاقوم الوضوء مقامه كما في الجمعة لكن الغسل افضل لان معنى النظافة فيه ثم ولانه عليه السلام اختاره قال لبيد بن ربيعة وغيره ازادوا رداعا لانه عليه السلام اتزر وارندى عند احرامه لانه ممنوع عن لبس المخيط ولا بد من ستر العورة ودفع المحر والبرد وذلك في عايشة والحجديل افضل لانه اقرب الى الطهارة قال مسطابا

قوله تعالى انما احرامكم مكة بغير احرام لانه يكثر دخوله مكة وفي ايجال الاحرام في كل مرة خرج بغير احرام كاهل مكة حيث يباح لهم الخروج منها ثم دخولها بغير احرام لحاجتهم بخلاف ما اذا قصدوا النسك لانه يتحقق احبانا فلا يخرج فان قدم الاحرام على هذا المواقف جاز لقوله تعالى واتموا الحج والعمرة لله واتموا ما كان يحرم بجهنم من دونه اهله كذا قاله على ابن مسعود ولا فضل لتقديم عليها لان اتمام الحج مفسر به والمشقة فيه اكثر والتعظيم او فرو عن ابى حنيفة انما يكون افضل اذا كان يملك نفسه ان لا يقع في محظور ومن كان داخل الميقات فوقته الحبل معناه الحبل الذي بين المواقف وبين الحرم لانه يجوز احرامه من دونه اهله وما ورد الميقات الى الحرم مكان واحد ومن كان بمكة فوقته في الحج الحرم وفي العمرة الحبل لان النبي عليه السلام هو اصحابه سرفان يحرموا بالحج من جوف مكة واما عايشة ربة ان يعمرها من التمتع وهو في الحبل وكان اداء الحج في عرفته وهي في الحبل فيكون الاحرام للحرم للتحقق نوع سفر واداء العمرة في الحرم فيكون الاحرام من الحبل لهذا الا ان التمتع افضل لو حرر لا ترويه الله اعلم



له قوله وعن محمد انه يكره الخ الفترى على قولنا كما علمت من ضييع الهداية من قبل ١٢





لَا تَجْعَلُوا سُدُودًا وَمَنْ يُدْرِىَ كَيْدَ الرَّجُلِ إِيذًا وَمَنْ يَدْعُ مَعْيِفَ

[illegible]





وليس قبل بيت ويكبر ويحلى ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويرفع يديه ويدعو الله

البقية ٢٢٢ فيصير البيت عن يسار سره لان الطائف كالقوم بالبيت والواحد عن يمين الامام ١٢ مبقى الاجرص ١٢٧١ ج ١

له قوله ان الله كتب عليكم السعي الخ ان اردت تحقيق المقام فالنظر فتح القدير وعين الهداية ص ١٠٠٠ ج ١  
الفتاوى ان السعي واجب ليس لفرض ١٢

لا طوف في هذه المدة لان السعي لا يجب فيه لامة والتفعل السعي غير مشروع في كل سبوع  
رقتين هي ركعتا الطواف على ما بينا قال فاذا كان قبل يوم التروية يوم خطبة الامام خطبة  
يعلم فيها الناس الخروج الى منى والصلوة بعرفات والوقوف ولا فاضة والحاصل ان الحج ثلثة خطب لها  
ما ذكرنا والثانية بعرفات يوم عرفته والثالثة بمكة في اليوم الحادي عشر فيفصل بين كل خطبتين يوم  
وقال زفر بن خطبة ثلثة ايام متواليه ولما يوم التروية لانها ايام الموم ومجتمع الحاج ولنا ان  
المقصود منها التعليم ويوم التروية ويوم الفريوم اشتغال كان ما ذكرناه انفع وفي القول انهم  
فاذا صلى الفجر يوم التروية بمكة خرج الى منى فيقيم بها حتى يصلي الفجر من يوم عرفة لما روى  
ان النبي عليه السلام صلى الفجر يوم التروية بمكة فلما طلعت الشمس راح الى منى فصلى بمكة الظهر  
والعصر والمغرب والعشاء والفجر ثم راح الى عرفات ولربك بكة ليلة عرفة وصلى بها الفجر ثم عدل  
الى عرفات وقومى جزاءه لانه لا يتعلق بمكة في هذا اليوم اقامت نسك ولكنه اساء بتركه  
الاقتداء برسول الله عليه السلام قال ثم يتوجه الى عرفات فيقيم بها كما روينا وهذا بيان لادوية  
اما لو دفع قبله جاز لان لا يتعلق بهذا المقام حكم قال في الاصل ينزل بها مع الناس لان  
لا انتباه نجترو الحال حال تضرع والا جابتها لجمع رجب قبل عرفة ان لا ينزل على الطريق كيدل  
يفيق على الماترة قال واذا زالت الشمس يصلي الامام بالناس الظهر والعصر فينكب الخطبة  
فيخطب خطبة يعلم فيها الناس الوقوف بعرفة والمزدلفة وهي اجماع والنحو الحق وطواف الزيادة  
يخطب خطبتين يفصل بينهما بجلسته كما في الجمعة هكذا افعله رسول الله عليه السلام قال مالك  
يخطب بعد الصلوة لانها خطبة وعظ وتذكير فاشبه خطبة العيد لما اشبهنا لان المقصود

والخطبة الاولى في كل سبوع  
والخطبة الثانية بعرفات  
والخطبة الثالثة بمكة  
والخطبة الرابعة في اليوم الحادي عشر  
والخطبة الخامسة في يوم عرفة  
والخطبة السادسة في يوم التروية  
والخطبة السابعة في يوم الفريوم  
والخطبة الثامنة في يوم الموم  
والخطبة التاسعة في يوم مجتمع الحاج  
والخطبة العاشرة في يوم اشتغال  
والخطبة الحادية عشر في يوم التعليم  
والخطبة الثانية بعرفات  
والخطبة الثالثة بمكة  
والخطبة الرابعة في اليوم الحادي عشر  
والخطبة الخامسة في يوم عرفة  
والخطبة السادسة في يوم التروية  
والخطبة السابعة في يوم الفريوم  
والخطبة الثامنة في يوم الموم  
والخطبة التاسعة في يوم مجتمع الحاج  
والخطبة العاشرة في يوم اشتغال  
والخطبة الحادية عشر في يوم التعليم

والخطبة الاولى في كل سبوع  
والخطبة الثانية بعرفات  
والخطبة الثالثة بمكة  
والخطبة الرابعة في اليوم الحادي عشر  
والخطبة الخامسة في يوم عرفة  
والخطبة السادسة في يوم التروية  
والخطبة السابعة في يوم الفريوم  
والخطبة الثامنة في يوم الموم  
والخطبة التاسعة في يوم مجتمع الحاج  
والخطبة العاشرة في يوم اشتغال  
والخطبة الحادية عشر في يوم التعليم



هو ان تحرك الواجب انما هو السبب في تحريكه لا على الجوابه وجوابه ان قصد جميع الصالح

[illegible][illegible]

---









لو فعل جزاءه لوجود فعل الرمي ويجوز الرمي بكل ما كان من اجزاء الارض خلافا للشافعي  
 لكن المقصود فعل الرمي ذلك يحصل الطين كما يحصل الحجر بخلاف ما افارمى بالذهب او  
 الفضة لانه يسمى نثر لا رميا قال ثم يد بجرل حب ثم يحلق او يقصر لما روي عن رسول الله  
 عليه السلام انه قال ان اول تسكننا في يومنا هذا ان نومي ثم ندبح ثم نحلق ولا نحلق من تسكننا  
 التحلل وكذا الذبح حتى يحلق بالمحصر فيقدم الرمي عليهما ثم يحلق من محظورات الاحرام فيقدم  
 عليه الذبح وانما علق الذبح بالمحبة لان الدم الذي ياتي بالمفرد تطوع والكلام في المفرد  
 والحلق افضل لقوله عليه السلام رحمه الله المحلقين قاله ثلثا الحديث ظاهر بالرحم عليهم  
 ولا يحلق الكل في قضاء النفث وهو المقصود وفي التقصير بعض التقصير فاشبه غسل  
 مع الوضوء ويكتفي في الحلق برقع الرأس اعتبارا بالسهم وحلق الكل ولي قضاء برسول الله  
 عليه السلام والتقصير ان ياخذ من رؤس شعرة مقلد لا بمثلة وقد حل كل شيء الا  
 النساء وقال مالك سره ولا الطيب ايضا لانه من دواعي الجماع ولنا قوله عليه السلام  
 فيه حل كل شيء لا النساء وهو مقدم على لقياس ولا يحل له الجماع فيما دون الفرج  
 عندنا خلافا للشافعي رده لانه قضاء الشهوة بالنساء فيؤخر الى قيام الاحلال  
 ثم الرمي ليس من اسباب التحلل عندنا خلافا للشافعي رده هو يقول انه يتوقت  
 بيوم الفرك الحلق فيكون بمنزلة في التحليل ولنا ان ما يكون محلا لا يكون جنابة في  
 غيرا وانه كالحلق والرمي ليس بجنابة بخلاف الطواف لان التحلل بالحلق السابق لا به قال  
 ثم ياتي من يومه ذلك مكة او من العدة ومن بعد العدة فيطوف بالبيت طواف الزيارة

لو فعل جزاءه لوجود فعل الرمي ويجوز الرمي بكل ما كان من اجزاء الارض خلافا للشافعي  
 لكن المقصود فعل الرمي ذلك يحصل الطين كما يحصل الحجر بخلاف ما افارمى بالذهب او  
 الفضة لانه يسمى نثر لا رميا قال ثم يد بجرل حب ثم يحلق او يقصر لما روي عن رسول الله  
 عليه السلام انه قال ان اول تسكننا في يومنا هذا ان نومي ثم ندبح ثم نحلق ولا نحلق من تسكننا  
 التحلل وكذا الذبح حتى يحلق بالمحصر فيقدم الرمي عليهما ثم يحلق من محظورات الاحرام فيقدم  
 عليه الذبح وانما علق الذبح بالمحبة لان الدم الذي ياتي بالمفرد تطوع والكلام في المفرد  
 والحلق افضل لقوله عليه السلام رحمه الله المحلقين قاله ثلثا الحديث ظاهر بالرحم عليهم  
 ولا يحلق الكل في قضاء النفث وهو المقصود وفي التقصير بعض التقصير فاشبه غسل  
 مع الوضوء ويكتفي في الحلق برقع الرأس اعتبارا بالسهم وحلق الكل ولي قضاء برسول الله  
 عليه السلام والتقصير ان ياخذ من رؤس شعرة مقلد لا بمثلة وقد حل كل شيء الا  
 النساء وقال مالك سره ولا الطيب ايضا لانه من دواعي الجماع ولنا قوله عليه السلام  
 فيه حل كل شيء لا النساء وهو مقدم على لقياس ولا يحل له الجماع فيما دون الفرج  
 عندنا خلافا للشافعي رده لانه قضاء الشهوة بالنساء فيؤخر الى قيام الاحلال  
 ثم الرمي ليس من اسباب التحلل عندنا خلافا للشافعي رده هو يقول انه يتوقت  
 بيوم الفرك الحلق فيكون بمنزلة في التحليل ولنا ان ما يكون محلا لا يكون جنابة في  
 غيرا وانه كالحلق والرمي ليس بجنابة بخلاف الطواف لان التحلل بالحلق السابق لا به قال  
 ثم ياتي من يومه ذلك مكة او من العدة ومن بعد العدة فيطوف بالبيت طواف الزيارة

كتاب الحج





قوله عليه السلام لا ترفع لايدي لا في سبع مواطن وذكر من جملة ما عند الجحريتين  
والمراد رفع لايدي بالدعاء ويتبع في الاستغفار للمؤمنين دعائه في هذا الموقف لا النبي  
عليه السلام قال اللهم اغفر للحاج ولمن استغفره الحاج ثم لا يصل كل من بعد رمي يقف بعده  
لأنه في وسط العبادة فيأتي بالدعاء فيه وكل من ليس بعد رمي يقف كان لعبادة قد انتهت  
ولهذا لا يقف بعد جمر العقبة في يوم النحر أيضا قال إذا كان من الغد رمي الجمار الثلاث بعد  
زوال الشمس كذلك وإن أراد أن يتجمل للنقر فلك مكة وإن راد أن يقيم على الجمار الثلاث في اليوم  
الرابع بعد زوال الشمس لقوله تعالى فمن تعجل في يومين فلاثم عليه من تأخر فلاثم عليه من التقى  
ولا فضل أن يقيم لما روى ابن أبي النبي عليه السلام صبر حتى رمي الجمار الثلاث في اليوم الرابع ولهذا ينبغي  
مالم يطلع الفجر من اليوم الرابع فإذا طلع الفجر لم يكن له أن يتفرد دخول وقت الرمي وفيه خلاف  
الشافعي مائة وإن قدم الرمي في هذا اليوم يعني اليوم الرابع قبل الزوال بعد طلوع الفجر جازعند  
إبي حنيفة هذه استحسان وقال لا يجوز اعتبار إيساء الأيام وأما التفاوت في رخصة النفر  
فإذا لم يرتخص التحق بمأذبه مروي عن ابن عباس ولا لأنه لما ظهر أثر التخفيف في هذا اليوم  
في حق الترك فلان يظهر في جوازته في الأوقات كلها أولى بخلاف اليوم الأول الثاني حيث لا يجوز  
الرمي فيما لا بعد الزوال في المشهور من الرواية لأنه لا يجوز تركه فيها فبقية على الأصل لما روى في اليوم  
فأول وقت الرمي فيه من وقت طلوع الفجر وقال الشافعي وله بعد نصف الليل لما روى  
أن النبي عليه السلام رخص للعباء أن يرموا ليلا ولنا قوله عليه السلام لا ترموا جمره  
العقبة إلا مصبحين ويروى حتى تطلع الشمس فيثبت أصل الوقت بالأول ولا فضلية

كتاب الحج

قوله عليه السلام لا ترفع لايدي لا في سبع مواطن وذكر من جملة ما عند الجحريتين  
والمراد رفع لايدي بالدعاء ويتبع في الاستغفار للمؤمنين دعائه في هذا الموقف لا النبي  
عليه السلام قال اللهم اغفر للحاج ولمن استغفره الحاج ثم لا يصل كل من بعد رمي يقف بعده  
لأنه في وسط العبادة فيأتي بالدعاء فيه وكل من ليس بعد رمي يقف كان لعبادة قد انتهت  
ولهذا لا يقف بعد جمر العقبة في يوم النحر أيضا قال إذا كان من الغد رمي الجمار الثلاث بعد  
زوال الشمس كذلك وإن أراد أن يتجمل للنقر فلك مكة وإن راد أن يقيم على الجمار الثلاث في اليوم  
الرابع بعد زوال الشمس لقوله تعالى فمن تعجل في يومين فلاثم عليه من تأخر فلاثم عليه من التقى  
ولا فضل أن يقيم لما روى ابن أبي النبي عليه السلام صبر حتى رمي الجمار الثلاث في اليوم الرابع ولهذا ينبغي  
مالم يطلع الفجر من اليوم الرابع فإذا طلع الفجر لم يكن له أن يتفرد دخول وقت الرمي وفيه خلاف  
الشافعي مائة وإن قدم الرمي في هذا اليوم يعني اليوم الرابع قبل الزوال بعد طلوع الفجر جازعند  
إبي حنيفة هذه استحسان وقال لا يجوز اعتبار إيساء الأيام وأما التفاوت في رخصة النفر  
فإذا لم يرتخص التحق بمأذبه مروي عن ابن عباس ولا لأنه لما ظهر أثر التخفيف في هذا اليوم  
في حق الترك فلان يظهر في جوازته في الأوقات كلها أولى بخلاف اليوم الأول الثاني حيث لا يجوز  
الرمي فيما لا بعد الزوال في المشهور من الرواية لأنه لا يجوز تركه فيها فبقية على الأصل لما روى في اليوم  
فأول وقت الرمي فيه من وقت طلوع الفجر وقال الشافعي وله بعد نصف الليل لما روى  
أن النبي عليه السلام رخص للعباء أن يرموا ليلا ولنا قوله عليه السلام لا ترموا جمره  
العقبة إلا مصبحين ويروى حتى تطلع الشمس فيثبت أصل الوقت بالأول ولا فضلية

قوله عليه السلام لا ترفع لايدي لا في سبع مواطن وذكر من جملة ما عند الجحريتين  
والمراد رفع لايدي بالدعاء ويتبع في الاستغفار للمؤمنين دعائه في هذا الموقف لا النبي  
عليه السلام قال اللهم اغفر للحاج ولمن استغفره الحاج ثم لا يصل كل من بعد رمي يقف بعده  
لأنه في وسط العبادة فيأتي بالدعاء فيه وكل من ليس بعد رمي يقف كان لعبادة قد انتهت  
ولهذا لا يقف بعد جمر العقبة في يوم النحر أيضا قال إذا كان من الغد رمي الجمار الثلاث بعد  
زوال الشمس كذلك وإن أراد أن يتجمل للنقر فلك مكة وإن راد أن يقيم على الجمار الثلاث في اليوم  
الرابع بعد زوال الشمس لقوله تعالى فمن تعجل في يومين فلاثم عليه من تأخر فلاثم عليه من التقى  
ولا فضل أن يقيم لما روى ابن أبي النبي عليه السلام صبر حتى رمي الجمار الثلاث في اليوم الرابع ولهذا ينبغي  
مالم يطلع الفجر من اليوم الرابع فإذا طلع الفجر لم يكن له أن يتفرد دخول وقت الرمي وفيه خلاف  
الشافعي مائة وإن قدم الرمي في هذا اليوم يعني اليوم الرابع قبل الزوال بعد طلوع الفجر جازعند  
إبي حنيفة هذه استحسان وقال لا يجوز اعتبار إيساء الأيام وأما التفاوت في رخصة النفر  
فإذا لم يرتخص التحق بمأذبه مروي عن ابن عباس ولا لأنه لما ظهر أثر التخفيف في هذا اليوم  
في حق الترك فلان يظهر في جوازته في الأوقات كلها أولى بخلاف اليوم الأول الثاني حيث لا يجوز  
الرمي فيما لا بعد الزوال في المشهور من الرواية لأنه لا يجوز تركه فيها فبقية على الأصل لما روى في اليوم  
فأول وقت الرمي فيه من وقت طلوع الفجر وقال الشافعي وله بعد نصف الليل لما روى  
أن النبي عليه السلام رخص للعباء أن يرموا ليلا ولنا قوله عليه السلام لا ترموا جمره  
العقبة إلا مصبحين ويروى حتى تطلع الشمس فيثبت أصل الوقت بالأول ولا فضلية

كل يوم اذ داخل من الزمان  
 فوكل العبد العليل والارامل  
 احماس ابى  
 الذي بخلاف  
 لان نبوت  
 لا عار والشفاء فلا يهزم  
 فخصم عليها لا تبت خفة  
 وليد العبد فقول لا حجة  
 ولين سلطان المراد من  
 ذلك لا تفتاين الا حجة  
 يا اباي ارحمنا عني  
 لا قوة

بالتاني وتأويل ما روى الليث الثانية والثالثة ولان ليلة الفحوق الوقت الوقوف والرمي  
 هذا جواب عن الحديث الذي رواه الشافعي ١٢ ب  
 يترتب عليه فيكون وقته بعده ضرورة ثم عند أبي حنيفة يمتد هذا الوقت الى غروب  
 الشمس لقوله عليه السلام ان اول نسكنا في هذا اليوم الرمي جعل اليوم وقتا له وذاها بغيره  
 تقدم الكلام عليه في ذكر الحلق ١٢ ب  
 الشمس وعن أبي يوسف انه يمتد الى وقت الزوال والحجة عليه ما روينا وان اخل الى الليل  
 لان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم روى قبل الزوال ١٢ ب  
 رماها ولا شيء عليه الحديث الرعاء وان أخره الى الغد رماها لانه وقت جنس الرمي عليه  
 لانه في الليل ١٢ ب  
 وم عند أبي حنيفة لتأخيره عن وقته كما هو مذموب قال فان رماها راكبا اجزاه  
 من ان تأخير النسك عن وقته يوجب الدم ١٢ ب  
 للحصول فعل الرمي وكل رمي بعده رمي فلا فضل ان يرميه ماشيا ولا في رمية  
 راكبا لان الاول بعده وقوف ودعاء على ما ذكرنا في رمية ماشيا ليكون قرب الى المضجع وبين  
 لا فضل مروي عن أبي يوسف ويكره ان لا يبيت بمعنى ليا الى لرمي لان النبي عليه السلام  
 بات بها وعمره كان يؤدب على ترك المقام بها ولوبات في غيرها متعد لا يلزمه شيء عندنا  
 خلافا للشافعي لا ندوجب ليسل عليه الرمي في ما لم يركب من افعال الحج فتركه لا يوجب الجابر  
 اي القيام بمعنى في الليالي ١٢ ب  
 قال ويكره ان يقدم الرجل ثقله الى مكة ويقوم حتى يرمي لما روى ان عمر بن الخطاب كان يمنع منه  
 ويؤدب عليه ولا يوجب شغل قلبه اذا انقضى مكة نزل بالمحصب وهو لا يطعم وهو اسم موضع  
 اي رجع ١٢ ب  
 قد نزل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان نزوله قصدا هو لا صحت حتى يكون المنزول  
 افرجه سلم ١٢ ب  
 به سنة على ما روى انه عليه السلام قال لا صحابة انا نازلون غدا خيفة خيفة بنو كنانة  
 حيث تقاسم المشركون فيه على تركهم ليشير الى جدهم على هجران بني هاشم فوفنا ان نزل امر الله فكيف  
 لطيف صنع الله تعالى به فصار سنة كالرمل في تطواف قال ثم دخل مكة وطاف  
 اي القدوم ١٢ ب

[illegible]

في طواف البيت سبعاً لا يرمل فيها وهذا طواف الصدر ويسمى طواف الوداع  
 طواف آخر عهد بالبيت لأنه يودع البيت ويصدر منه هو واجب عندنا خلافاً للشافعية لقوله  
 عليه السلام من حج هذا البيت فليكن آخره هذا البيت الطواف وخص النساء التحصيل على  
 اهل مكة لا فهو لا يصدر من ولا يودعون ولا يرمل فيلما ينالنا ان شرع مرة واحدة يصلي  
 ركعتي الطواف بعده لما قدمنا وياتي من زمزم ويشرب من ماء كذا روى ان النبي عليه السلام  
 استقى ولوا بنفسه فشربه ثم أفرغ باقى الدلو في بئر يستحب ان ياتي الباب فيقبل العتبة وياتي  
 الملتزم وهو ما بين الحجر الى الباب فيضع صدره ووجهه عليه فيسبّط بالأسطوانة ساعة ثم يعود  
 الى هله هكذا روى ان النبي عليه السلام فعل بالملتزم ذلك قالوا وينبغي ان يصرفوه عيشه  
 وراءة الى البيت متباكياً متحسراً على فراق البيت حتى يخرج من المسجد فهذا بيان طواف الحج  
 فصل وان لم يدخل الحرم مكة وتوجه الى عرفات ووقف فيها على ما بينا سقط عنه طواف  
 القدوم ولا نه شئ في ابتداء الحج على وجه يترتب عليه سائر الافعال فلا يكون لا تيان به  
 على غير ذلك الوجه سنة ولا شئ عليه بتركه لانه سنة وتركه لا يجب الجابر  
 ومن ادرك الوقوف بعرفة ما بين زوال الشمس من يومها الى طلوع الفجر من يوم النحر فقد  
 ادرك الحج فاول وقت الوقوف بعد الزوال عندنا لما روى ان النبي عليه السلام قف بعد الزوال  
 وهذا بيان اول وقت وقال عليه السلام من ادرك عرفة بليل فقد ادرك الحج من فاته عرفة  
 بليل فقد فاته الحج فهذا بيان آخر الوقت ومالك في ان كان يقول ان وقت بعد طلوع الفجر  
 او بعد طلوع الشمس فهو صحيح عليه ما روينا ثم اذا وقف بعد الزوال افاض من ساعته

بالبيت سبعاً لا يرمل فيها وهذا طواف الصدر ويسمى طواف الوداع  
 طواف آخر عهد بالبيت لأنه يودع البيت ويصدر منه هو واجب عندنا خلافاً للشافعية لقوله  
 عليه السلام من حج هذا البيت فليكن آخره هذا البيت الطواف وخص النساء التحصيل على  
 اهل مكة لا فهو لا يصدر من ولا يودعون ولا يرمل فيلما ينالنا ان شرع مرة واحدة يصلي  
 ركعتي الطواف بعده لما قدمنا وياتي من زمزم ويشرب من ماء كذا روى ان النبي عليه السلام  
 استقى ولوا بنفسه فشربه ثم أفرغ باقى الدلو في بئر يستحب ان ياتي الباب فيقبل العتبة وياتي  
 الملتزم وهو ما بين الحجر الى الباب فيضع صدره ووجهه عليه فيسبّط بالأسطوانة ساعة ثم يعود  
 الى هله هكذا روى ان النبي عليه السلام فعل بالملتزم ذلك قالوا وينبغي ان يصرفوه عيشه  
 وراءة الى البيت متباكياً متحسراً على فراق البيت حتى يخرج من المسجد فهذا بيان طواف الحج  
 فصل وان لم يدخل الحرم مكة وتوجه الى عرفات ووقف فيها على ما بينا سقط عنه طواف  
 القدوم ولا نه شئ في ابتداء الحج على وجه يترتب عليه سائر الافعال فلا يكون لا تيان به  
 على غير ذلك الوجه سنة ولا شئ عليه بتركه لانه سنة وتركه لا يجب الجابر  
 ومن ادرك الوقوف بعرفة ما بين زوال الشمس من يومها الى طلوع الفجر من يوم النحر فقد  
 ادرك الحج فاول وقت الوقوف بعد الزوال عندنا لما روى ان النبي عليه السلام قف بعد الزوال  
 وهذا بيان اول وقت وقال عليه السلام من ادرك عرفة بليل فقد ادرك الحج من فاته عرفة  
 بليل فقد فاته الحج فهذا بيان آخر الوقت ومالك في ان كان يقول ان وقت بعد طلوع الفجر  
 او بعد طلوع الشمس فهو صحيح عليه ما روينا ثم اذا وقف بعد الزوال افاض من ساعته

له قال وهو واجب عندنا الى هكذا قال صاحب ملتقى الابحر فالفتوى عليه ١٢ ص ٣٨٣ ج ١

جلد  
 كتاب  
 الحج

في طواف البيت سبعاً لا يرمل فيها وهذا طواف الصدر ويسمى طواف الوداع  
 طواف آخر عهد بالبيت لأنه يودع البيت ويصدر منه هو واجب عندنا خلافاً للشافعية لقوله  
 عليه السلام من حج هذا البيت فليكن آخره هذا البيت الطواف وخص النساء التحصيل على  
 اهل مكة لا فهو لا يصدر من ولا يودعون ولا يرمل فيلما ينالنا ان شرع مرة واحدة يصلي  
 ركعتي الطواف بعده لما قدمنا وياتي من زمزم ويشرب من ماء كذا روى ان النبي عليه السلام  
 استقى ولوا بنفسه فشربه ثم أفرغ باقى الدلو في بئر يستحب ان ياتي الباب فيقبل العتبة وياتي  
 الملتزم وهو ما بين الحجر الى الباب فيضع صدره ووجهه عليه فيسبّط بالأسطوانة ساعة ثم يعود  
 الى هله هكذا روى ان النبي عليه السلام فعل بالملتزم ذلك قالوا وينبغي ان يصرفوه عيشه  
 وراءة الى البيت متباكياً متحسراً على فراق البيت حتى يخرج من المسجد فهذا بيان طواف الحج  
 فصل وان لم يدخل الحرم مكة وتوجه الى عرفات ووقف فيها على ما بينا سقط عنه طواف  
 القدوم ولا نه شئ في ابتداء الحج على وجه يترتب عليه سائر الافعال فلا يكون لا تيان به  
 على غير ذلك الوجه سنة ولا شئ عليه بتركه لانه سنة وتركه لا يجب الجابر  
 ومن ادرك الوقوف بعرفة ما بين زوال الشمس من يومها الى طلوع الفجر من يوم النحر فقد  
 ادرك الحج فاول وقت الوقوف بعد الزوال عندنا لما روى ان النبي عليه السلام قف بعد الزوال  
 وهذا بيان اول وقت وقال عليه السلام من ادرك عرفة بليل فقد ادرك الحج من فاته عرفة  
 بليل فقد فاته الحج فهذا بيان آخر الوقت ومالك في ان كان يقول ان وقت بعد طلوع الفجر  
 او بعد طلوع الشمس فهو صحيح عليه ما روينا ثم اذا وقف بعد الزوال افاض من ساعته

الوقوف ركنا من ركنا عبادته وليس فيه خلل من قصد العبادات ولا في انفسها  
 انما هو ان ركنا من ركنا عبادته وليس فيه خلل من قصد العبادات ولا في انفسها  
 انما هو ان ركنا من ركنا عبادته وليس فيه خلل من قصد العبادات ولا في انفسها

اجزائه عندنا لانه عليه السلام ذكر بكلمة او فانه قال الحج عرفة فمن وقف بعرفة  
 ساعة من ليل ونهار فقد تم حجه وبه كلمة التوحيد وقال مالك سره لا يجوز ان يقف في  
 اليوم وجزء من الليل ولكن بالحجة عليه ما روينا من اجازة بعرفة نائما او معني عليه ولا يعلم  
 انها عرفة حاز عن الوقوف لان ما هو الركن قد وجد وهو الوقوف ولا يمتنع ذلك بالاعاء والنوم  
 كركن الصوم بخلاف الصلوة لانها لا تبقى مع الاعاء والجمل يخل بالنية وبه يستلزم شرط ان  
 ومن اغشى عليه فاهل عندهم فقاءه جازع عندنا في حنيفة وقال لا يجوز ولو امر انسان بان يحرم  
 عندنا ان اغشى عليه ونام فاحرم المأمور عنه صح بالاجماع حتى اذا افاق واستيقظ واته  
 بافعال الحج جاز لها ان لم يحرم بنفسه ولا اذن لغيره بسو هذا الا نلزم بصرح بالاذن والدلالة  
 تقف على العلم وجواز الاذن به لا يعرفه كثير من الفقهاء فكيف يعرفه العوام بخلاف ما اذا  
 امر غيره بذلك صريحنا وله انما عاقدهم عقد الرقعة فقد استعان بكل واحد منهم في اعجز  
 عن مباشرته بنفسه ولا احرام هو المقصود بهذا السفر فكان الاذن بثباته دالة والعلم  
 ثابت نظرا الى الدليل والحكم بغيره عليه قال والمواة في جميع ذلك كالرجل لانها حاجة  
 كالرجال غير انها لا تكشف رأسها لانه عورة وتكشف وجهها لقوله عليه السلام احرام المواة  
 في وجهها ولو سكت شيئا على وجهها جازت عندنا هكذا روى عن عائشة رضي الله عنها  
 بمنزلة الاستظلال بالمحل ولا ترفع صوتها بالتلبية لما فيه من الفتنة ولا تبول ولا تسف  
 النساء عن المحلق وامرهن بالتقصير ولا حلق لشعرهن حقا مشهرا كالحلق في حق الرجال

او فانه من ركنا عبادته وليس فيه خلل من قصد العبادات ولا في انفسها  
 انما هو ان ركنا من ركنا عبادته وليس فيه خلل من قصد العبادات ولا في انفسها  
 انما هو ان ركنا من ركنا عبادته وليس فيه خلل من قصد العبادات ولا في انفسها

جلد  
 كتاب  
 الحج

الوقوف ركنا من ركنا عبادته وليس فيه خلل من قصد العبادات ولا في انفسها  
 انما هو ان ركنا من ركنا عبادته وليس فيه خلل من قصد العبادات ولا في انفسها  
 انما هو ان ركنا من ركنا عبادته وليس فيه خلل من قصد العبادات ولا في انفسها

[illegible]

له قال والأشعار مكره الخ انظر هذا البحث في صفحة ٢٢٣ من هذا الكتاب وهذا افصله  
انشاء الله تعالى



الاختلاف هو انه كورني كسبه وفي التمهيد حاصل الخلاف يرجع الى ان القارئ يحرم بحرامين فلا بد من اتمام الحرام في الحرام واحد وعنده يكون محرما باتمام واحد وهو قول ابن سيرين ١٢ ب

في قوله لا بد من اتمام الحرام في الحرام واحد وعنده يكون محرما باتمام واحد وهو قول ابن سيرين ١٢ ب

يختص بالهدى وتقليد الشاة غير معتاد وليس بسنة ايضا قال والبدن من الابل والمقر وقال الشافعي رة من الابل خاصة لقوله عليه السلام في حديث الجمع فالمستعمل منه كالمهدي بديته ولذي يليه كالمهدي بقره فضل بينهما ولنا ان المبدنة تنبئ عن البدانة وهي الضخامة وقد شتركا في هذا المعنى ولهذا يجوز كل واحد منهما عن سبعة والصحيح من الرواية في الحديث كالمهدي جزورا والله تعالى اعلم بالصواب

### باب القرآن

القرآن افضل من التمتع والا فراد وقال الشافعي لا فراد افضل قال مالك في التمتع افضل من القرآن لان له ذكر في القرآن لا ذكر للقرآن فيه للشافعي قوله عليه السلام القرآن رخصه وكان في الاقران زيادة اي رخصه قال في قوله تعالى من قرع بالقرآن اذ كان في القرآن ايم ٣ لا يعين بما ذكره ١٢ التلية والسفر والحلق ولنا قوله عليه السلام يا ابا عبد الله ما اجمعتموه معا ولا نبيجا بين العبادتين فاشبه الصوم مع الاعتكاف واكرهت في سبيل الله مع صلوة الليل والتلبية غير محصورة والسفر غير مقصود والحلق خروج عن العبادة فلا يترجم بما ذكره وللقصود بما روى نفى قول اهل الجاهلية ان العمرة في شهر الحج من غير الفجر وللقرآن ذكر في القرآن لان المروءة تقا كما اخبرنا الجاهلي عن ابن عباس ١٢ اي من اسواق السليمان ١٢ واتموا الحج والعمرة لله ان يحرم بها من ديرة اهلك على ما روينا من قبل ثم فيه تعجيل الاحرام واستدامة احرامها من الميقات الى ان يفرغ منها ولا كذلك التمتع فكان القرآن اولى منه فانه يخرج من الاحرام لعمرة ١٢ وقيل لا اختلاف بيننا وبين الشافعي بناء على ان القارئ عندنا يطوف طوافين ويسعى سبعين وعنده طواف واحد وسعي واحد قال وصفه القرآن بحل بالعمرة والحج معا فلما كان في الحج نقصان الاصل بالنسبة الى افراد كل منها كان الافراد عنده اولى ١٢ من الميقات ويقول عقب الصلوة اللهم اني اريد الحج والعمرة فيسرها لي وقبلهما معا ١٢ اي رخصتهما الاحرام ١٢

في قوله لا بد من اتمام الحرام في الحرام واحد وعنده يكون محرما باتمام واحد وهو قول ابن سيرين ١٢ ب



فصل في بيان حكم الصوم في كل وقت من السنة  
فصل في بيان حكم الصوم في كل وقت من السنة  
فصل في بيان حكم الصوم في كل وقت من السنة

فصل في بيان حكم الصوم في كل وقت من السنة  
فصل في بيان حكم الصوم في كل وقت من السنة  
فصل في بيان حكم الصوم في كل وقت من السنة

فصل في بيان حكم الصوم في كل وقت من السنة  
فصل في بيان حكم الصوم في كل وقت من السنة  
فصل في بيان حكم الصوم في كل وقت من السنة

الاصول وعن عمر بن الخطاب في مثله بذبح الشاة فلو لم يقد على الهدى لخال عليه دمان دم  
فما عرفت كماله ب  
اي تارة لم يكد الهدى ولم يطر حتم انت امام الشقي ١٢

لا فضا لعمرته بالوقوف لا تغد سر عليه اداؤها لانه يصير بانها افعال بعمره على فعال  
منه الى سبب جسد في الجوز والواحد من هذه الاربعة

الحج وذلك خلاف المشروع ولا يصح إفضاؤه بالتوجه هو العيجه من مذهب أبي حنيفة  
 لأن المشروع أن يكون الوقوف مرتباً على إكمال العمرة ١٢

ايضا والفرق له بينه وبين مصلي الظهر يوم الجمعة اذا توجه اليه ان الامر هناك بالتوجه  
هو قوله تعالى فاسر الى ذكر الله ثم  
متوجه بعداء الظهر والتوجه في القرآن والتمتع منهي عنه قبل اداء العمرة فافترقا

**قال** وسقط عند دم القرآن لانما ارتفعت العروة لم يرفق لاداء السكين وعليه دم

ای الھدوی باب ۱۲

لو فرض عمره بعد الشروع فیہا وعلیہ قضاء ما لیس فی الشروع فیہا فاشیء الحصر والله اعلم

باب التمتع

التمتع افضل من الاكل ودون ابى حنيفة ان الاكل اذا فضل ان التمتع سفوف واقم لعمرو  
 بن الخطاب الراوية عن اصحابنا <sup>اب</sup> <sup>اب</sup> وبعث قال الشافعي <sup>اب</sup>

المفرقة سفر واقع بحجة ظاهرة الرأيتان في المقترحة معا بين العبادتين في شبه القرآن ثم فيه زيادة

نسك وهو اراقه الدم وسفره واقم لحجه وان نخلت العمرة لانهما تبع الحج فنخل السنة بين  
جواب من قوله لان سفره واقع عن عمرته ان

بجمعة والسبع إليها والمتجمع على وجهين متمتع يسوق الهدى متمتع لا يسوق الهدى  
 أبو عبد الله <sup>عليه السلام</sup> من أهل البقر والغنم ما

التمتع بالترقي باداء المسلمين في سفر احد من غير ان يلبس بالدينه الماما صحيحا ويديه

بِالْعَمْرِ وَيَدْخُلُ مَكَّةَ فَيَطُوفُ لَهَا وَيَسْعَى لَهَا وَيَحْلِقُ أَوْ يَقْصُرُ قُلُّهُ حَلٌّ مِنْ عَمْرَةٍ

[illegible]

له قال التمتع افضل من الافراد الخ الفتوى على قول صاحبين بان التمتع افضل من الافراد كما اتفقت عليه  
المتون المعتمدة وفي كتب فظاهر الرواية يطابق قول صاحبين ١٢

بالحج المذكور في النص وقته على ما بينا ولا فضل تأخيرها إلى آخر وقتها وهو

احم باجج قد صبحي  
تدو النضاب السجود  
اول السند والكم

جلد  
کتاب  
الحج

[illegible]



يوم عرفه لما بينا في القرآن وان اراد المتمعن ان يسوق الهدى جرم وساق هدية هذا  
افضل لان النبي عليه السلام ساق الهدايا مع نفسه لان فيه استعدادا ومسارعة فان كانت بدنة  
قلد هابتزادة او نقل لحديث عايشة رضي الله عنها على ما روينا به والتقليد في من التحليل لان ذكر  
في المكتات لانه للاعلام والتجليل للزينة ويليق ثم يقلد لانه يصير محرم بالتقليد لهدى  
والتوجه معه على ما سبق والا ولي ان يعقد الاحرام بالتسليم ويسوق الهدى هو افضل  
من ان يقودها لانه عليه السلام احرم بذى الحليفة وهذا ياه تساق بين يديه لانه يلزم  
التشهير لان لا تنقاد فيجئ عن يقودها قال واشعر البدنة عندنا في يوسف محمد ولا  
عندنا في حنيفة ويكره ولا اشعار هو الا ذم ماء بالجرم لفته وصفة ان يشق سناهما بان يطعن  
في اسفل السنام من الجانب الايمن قالوا ولا يشبهه هو لا يسكن النبي عليه السلام طعن في جانب  
اليسار مقصودا في جانب الايمن اتفاقا ويلزم سناهما بالدم اعلا ما وهذا الصنع مكر وعند  
ابي حنيفة رضي الله عنه وعند الشافعي مائة سنة لانه مروى عن النبي عليه السلام عن الخطاء  
الراشد بين وهما ان المقصود من التقليد ان لا يحتاج اذا ورد ماء او كلاً او ديرة اذا ضل وانته في  
الاشعار ان لم يترك من هذا الوجه يكون سنتا لانه عارضته حجة كونه مثله فقلنا بحسنه  
ولا في حنيفة انه مثله وانه منتهى عنه ولو وقع التعارض فالترجيح لمحمدا واشعار النبي عليه السلام  
لصيانة الهدى لان المشركين لا يمنعون عن تعرضه لابه وقيل ان ابا حنيفة كره اشعار اهل  
زمانه لمباغتهم فيه على وجه تحق من السرية وقيل لما كرهه ائثارا على التقليد قال  
فاذا دخل مكة طاف وسعى وهذا للعمرة على ما بينا في منتهى لا يسوق لهدى

له قال ولا تشعر عند ابن حنيفة الخ انما كره اشعار اهل زمانه الذي يخاف منه العلاك خصوصا في حر المجاز فزأى الصواب حينئذ سد هذا الباب على العامة فاما من وقف على الحدبان قطع الجلد دون اللحم فلا بأس بذلك قال الكرمانى ولقد اهو الاصح وهو اختيار قوام الدين وابن الصمام فهو مستحب ١٢ مرد المختار ص ٢١٣ ج ٢

لا أنه لا يتحلل حتى يحرم بالحج يوم التروية لقوله عليه السلام لو استقبلت من أمري ما استدبرت  
 لما سقت الهدى ولجعلتها عمرة وتحملت منها وهذا ينفي التحلل عند سوق الهدى ويحرم بالحج  
 يوم التروية كما يحرم أهل مكة على ما بينا وان قدم لأحرام قبله جائز ما تجل المتمتع من لأحرام بالحج  
 فهو أفضل لما فيه من المسارعة وزيادة المشقة وهذه الأفضلية في حق من ساق الهدى في يوم  
 يسق وعليه وقوم المتمتع على بيتنا وإذا حل يوم النحر فقد حل من لأحرامين لأن الحل محلل  
 في الحج كالسلام في الصلوة فيتعطل بعثتها وليس لأهل مكة تمتع ولا قران وإنما لهم لأحرام خاصة  
 خلاف الشافعي وألحجة عليه قوله تعالى ذلك لمن لم يكن له حاضر في المسجد الحرام ولأن شرعهما  
 للقرن باسقاط أحدهما لسفرين وهذا في حق الأفاقي ومن كان داخل المواقف فهو بمنزلة للمكة  
 حتى لا يكون له تمتع ولا قران بخلاف المكي إذا خرج إلى الكوفة وقرب حيث يصح أن يحرمه وحجته  
 مبيتان فصار بمنزلة الأفاقي وإذا عاد للتمتع إلى بلد بعد فراغه من العمرة ولم يكن ساق الهدى  
 بطل تمتعه لأنه لم باهله فيما بين نسكهما لما صححنا وبذلك يبطل التمتع كما روى عن عدة  
 من التابعين وإذا ساق الهدى فالمامه لا يكون صحيحا ولا يبطل تمتعه عند أبي حنيفة  
 وأبي يوسف فزه وقل محمد مرة يبطل لأنه إذا ما بسفرين ولهما أن العود مستحق  
 عليه ما دام على نية التمتع لأن السوق يمنعه من التحلل فلا يصح المامه بخلاف  
 المكي إذا خرج إلى الكوفة وأحرم للعمرة وساق الهدى حيث لم يكن متمتعا لأن العود  
 هنالك غير مستحق عليه فصح المامه باهله ومن أحرم بعمره قبل شهر الحج فطاف لها  
 أقل من أربعة أشواط ثم دخلت شهر الحج فتممها وأحرم بالحج كان متمتعا

كتاب الحج  
 في يوم التروية  
 ما لا يتحلل حتى يحرم بالحج يوم التروية لقوله عليه السلام لو استقبلت من أمري ما استدبرت لما سقت الهدى ولجعلتها عمرة وتحملت منها وهذا ينفي التحلل عند سوق الهدى ويحرم بالحج يوم التروية كما يحرم أهل مكة على ما بينا وان قدم لأحرام قبله جائز ما تجل المتمتع من لأحرام بالحج فهو أفضل لما فيه من المسارعة وزيادة المشقة وهذه الأفضلية في حق من ساق الهدى في يوم يسق وعليه وقوم المتمتع على بيتنا وإذا حل يوم النحر فقد حل من لأحرامين لأن الحل محلل في الحج كالسلام في الصلوة فيتعطل بعثتها وليس لأهل مكة تمتع ولا قران وإنما لهم لأحرام خاصة خلاف الشافعي وألحجة عليه قوله تعالى ذلك لمن لم يكن له حاضر في المسجد الحرام ولأن شرعهما للقرن باسقاط أحدهما لسفرين وهذا في حق الأفاقي ومن كان داخل المواقف فهو بمنزلة للمكة حتى لا يكون له تمتع ولا قران بخلاف المكي إذا خرج إلى الكوفة وقرب حيث يصح أن يحرمه وحجته مبيتان فصار بمنزلة الأفاقي وإذا عاد للتمتع إلى بلد بعد فراغه من العمرة ولم يكن ساق الهدى بطل تمتعه لأنه لم باهله فيما بين نسكهما لما صححنا وبذلك يبطل التمتع كما روى عن عدة من التابعين وإذا ساق الهدى فالمامه لا يكون صحيحا ولا يبطل تمتعه عند أبي حنيفة وأبي يوسف فزه وقل محمد مرة يبطل لأنه إذا ما بسفرين ولهما أن العود مستحق عليه ما دام على نية التمتع لأن السوق يمنعه من التحلل فلا يصح المامه بخلاف المكي إذا خرج إلى الكوفة وأحرم للعمرة وساق الهدى حيث لم يكن متمتعا لأن العود هنالك غير مستحق عليه فصح المامه باهله ومن أحرم بعمره قبل شهر الحج فطاف لها أقل من أربعة أشواط ثم دخلت شهر الحج فتممها وأحرم بالحج كان متمتعا

له قال لا يبطل تمتعه الخ قال في الحج فالأصل أنه إذا ساق الهدى فلا يخلو ما أن يتركه إلى يوم النحر أو لا فإن تركه إليه  
 تمتعه صحيح ولا شيء عليه غيره سواء عاد إلى أهله أو لا وإن تعجل ذبحه فاما أن يرجع إلى أهله أو لا فإن رجع  
 انظر بقية ٢٤٥

بقية ٢٤٤ فلا شيء عليه مطلقاً سواءً حج من ماله أو لا وإن لم يرجع اليهم فإن لم يحج من ماله فلا شيء عليه وإن حج منه لزمه  
 رمان رم المتعة ورم الحبل قبل أدائه ١٢ البحر الرائق ص ٢٦٣ ٢٦٧

[illegible]

بنسكين وله انه باق على سفرة والميريجر الى وطنه فان كان يرجع الى هله فاما عمر فمعه اهل الحج ورج

من عامه يكون متمتعاً في قولهم جميعاً لان هذا الشتاء سفر لانتفاء السفر الاول وقد اجتمع  
المراد به اسم الجمع اي ابي يوسف ومحمد والي خلفه ١٢ برجمه الى المير ١٣

له نساكن فيه ولو بقي بمكة ولم يخرج الى البصرة حتى عظم في شهر الحج ورجع من عامه ما يكون

متممًا بالاتفاق لان عمرته مكية والسفر الاول انتهى بالعمرة الفاسدة ولا تمتع لاهل مكة ومن اعتمر

في شهر الحج من عام فاتها انفسى فيه لانه لا يمكنه الخروج عن عمدة الاحرام الا بالافعال  
اعنى يجب عليه ان يتيمه ۱۲

وسقط دم المتعة لأنه لم يترق بأداء نسكين عليهما في سفره واحدة وإذا تمت المرأة  
لأن دم المتعة وجب شكرها فحصل الفساد بغيرها ما يجب

فطعت بشاة لم يحزها من م المتعة لا كانت بغير الواجب لد الجواب بنى الرجل واذا

خاص امری است که بعد از حرام غسست و حرمت و صنعت نما میبندد حاج غیر نماز

بابتیبت کی کھرب حدیث عابسیہ کے احسن حاصلت بسر وہ ان حواشی کی مسجد و قزو و قزو مقام

ہذا الاغتسال الا حرام الاصل والحق انہ من الغار ما ضعیف واما القنفذ فیک انما انما

النصف من مكة وإشاعة الطواف الصدي لا نزع السلام نصف النساء الحائضات

طواف الصدر ومن اتخذ مكة دارا فليس عليه طواف الصدر لأنه عامر. بصدره إذا

التخذها دارا بعد ما حل نفر لاول فيما يروى عن ابى حنيفة روى عنه يرويه البعض عن محمد بن

لأنه وجب عليه بدخول وقته فلا يسقط بنية الإبنية الإقامة بعد ذلك والله أعلم بالصواب

باب الجنائيات

واذا تطيب المحرم فعليه الكفارة فان طيب عضوا كاملا فلا زاد فعليه دم وذلك مثل الرأس والساق

والفخذ وما أشبه ذلك لأن المجناتية تتكامل بتكامل الارتفاق وذلك في العضو الكامل

*(Faint handwritten notes at the bottom of the page)*

[illegible][illegible]

جاءت







من العباد تم لا يرجع المخلوق رأسه على الخالق لان الدم انما الزمه بما نال من الراحة

[illegible]

قوله: فكلوا من الثمرات المصطبر التي اتي بخلها المصطبر الخ فانه اذا جعلت المصطبر بين الاستاء والثابتة

جامع کتاب الحج

[illegible]

فصلاً سر كالمغروس في حق العقر، وكذا اذا كان الحاق حلالاً لا يختلف الجواب في الجلق  
 رأسه واما الحاق تلزمه الصدقة في مثلنا لتناقى لوجهين وقال لشافعي ره لا شئ عليه على  
 هذا الخلاف اذا حلق المحرم رأس حلال له ان معنى الارترفاق لا يتحقق بحلق شعيرة وهو الموقوف  
 ولتأني ازالة ما ينمو من بدن الانسان من محظورات الاحرام لاستحقاقه لا مان بمقتلة نبات  
 المحرم فلا يفترق الحال بين شعيرة وشعر غيره لا ان كمال الجنائية في شعيرة فان خذ من رأس  
 حلال او قلم اظافيره اطعم ما شاء والوجبة ما بينا ولا يعرى عن نزع ارتفاق لان  
 يتأذى بتفت غير وان كان اقل من التأذى بتفت نفسه فيلزمه الطعام وان قص  
 اظافير يديه ورجليه فعليه دم لانه من المحظورات لما فيه من قضاء التفت وازالة ما ينمو من  
 البدن فاذا قلمها كلها فنوارترفاق كامل فيلزمه الدم ولا يزداد على دم ان جصل في مجلس احد  
 لان الجنائية من نوع واحد فان كان في مجلس فذلك عند محمد ره لان مبناها على التداخل فانه  
 كفارة الفطر اذا تخللت الكفارة لارتفاع الاولى بالتكفير وعلى قول ابى حنيفة وابى يوسف ره  
 يجب اربعة دماء ان قلم في كل مجلس يدا ورجلا لان الغالب فيه معنى العبادة فيتقيد التداخل  
 باتحاد المجلس كما في اى السجدة وان قص يد او رجلا فعليه دم اقامة للريع مقام الكل كما في الجلق  
 وان قص قل من خمسة اظافير فعليه صدقة معناه يجب بكل ظفر صدقة وقال زفره  
 يجب الدم بقص ثلثة منها وهو قول ابى حنيفة لاول لان في اظافير اليد الواحد ماو الثلث  
 اكثرها ووجه المذكور في الكتاب ان اظافير كف واحد اقل ما يجب لدم بقله وقد قلنا ما  
 مقام الكل فلا يقام اكثرها مقام كلها لانه يودى الى ما لا يتناهى وان قص خمسة اظافير

[illegible][illegible]

متفرقة من يديه ورجله فعليه صدقة عند أبي حنيفة وأبي يوسف مرة وقال محمد بن  
 الباقر صدقة المعدود كما في قوله تعالى سيج لقرات سمان ١٢ ب  
 اعتبارا بما لو قصها من كف واحد وبما اذا حلق ربع الرأس من موضع متفرقة وكما ان كمال الجناية  
 بنيل الراحة والزينة وبالقلم على هذا الوجه يتأذى ويستيند ذلك بخلاف الحاق لانه مقدار  
 على ما مر واذا قصرت الجناية تجب فيها الصدقة فيجب بقلم كل ظرف طعام مسكين وكذلك لو لم  
 أكثر من خمسة متفرقا الا ان يبلغ ذلك وما فحينئذ ينقص عنه ما شاء قال وان انكسر ظرف  
 المحرم فعلق فاحذره فلا شيء عليه لانه لا يبعد لا انكسار فاشبه اليابس من شجر المحرم  
 وان تطيبا وللبس وحلق من عذر فهو مخير ان شاء ذبح شاة وان شاء تصدق على ستة  
 مساكين بثلاثة أصوع من الطعام وان شاء صام ثلثا ايام لقوله تعالى فقد يتن صيام  
 او صدقة او نسك وكلمة والتخيير وقد فسرها رسول الله عليه السلام بما ذكرنا ولاية نزلت في  
 المعدود ثم الصوم يجوز في موضع شاء لانه عبادة في كل مكان وكذلك الصدقة عند  
 لما بينا واما النسك فيختص بالمحرم بالاتفاق لان لاقاة لم تعرف قرينة الا في زمان  
 او مكان وهذا الدم لا يختص بزمان فتعين اختصاصه بالمكان لو اختار الطعام جزاء فيه  
 التغذية والتعشية عند أبي يوسف مرة اعتبارا بكفارة اليمين وعند محمد لا يجوز بكل الصدقة  
 تنى عن التملك وهو المذكور في فصل فان نظروا في مرجع او انه بشهوة فامنى على ان المحرم  
 هو الجماع ولم يوجد فصا كما لو تفكر فامنى وان قبل ولمس بشهوة فعليه في الجماع الصغير  
 يقول اذا لمس بشهوة فامنى ولا فرق بين ما اذا نزل ولم ينزل ذكره في الاصل  
 وكذا الجواب في الجماع فيما دون الفرج وعن الشافعي انه يفسد احرامه

كتاب  
 الصلاة

في جميع ذلك اذا انزل واعتبره بالصوم ولنا ان فساد الحج يتعلق بالجماع ولهذا لا يفسد  
 بقاء المحظورات وهذا ليس بجماع مقصود فلا يتعلق به ما يتعلق بالجماع لان فيه معنى الاستمتاع  
 ولا اتفاق بالمرأة وذلك محظور الاحرام فيلزم مللهم بخلاف الصوم لان المحرم فيه قضاء الشهوة  
 ولا يحصل بدون الانزال فيما دون الفرج وان جامع في احد السبيلين قبل الوقوف ففسد  
 حجه وعليه شاة ويمضي في الحج كما يمضي من لم يفسد والا صل فيه ما روى ان رسول الله عليه السلام  
 سئل عن واقعة امرأته ومعه محرمان بالحج قال يريقان دما ويمضيان في حجهما وعليهما الحج من قبل  
 وهكذا نقل عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم وقال الشافعي ربه تجب بدنة اعتبارا بما لو جامع بعد  
 الوقوف والحجة عليه طلاق ما رويانا ولا ان القضاء لما وجب ولا يجب الاستدراك  
 المصلحة خفف معنى الجنابة فيكف بالشاة بخلاف ما بعد الوقوف لانه لا قضاء ثم سوى بين  
 السبيلين وعن ابي حنيفة ان في غير القبل منهما لا يفسد لتفاسر معنى لو طي فكان عنه  
 روايتان وليس عليه ان يفارق امرأته في قضاء ما افسده عند نكاحه المالك ربه اذا خزا  
 من بتيها وكفره اذا احرما وللشافعي اذا انتحيا الى المكان الذي جامعها فيه لم يفسد كذا  
 ذلك فيقعان في لمواقة فيفترقان ولنا ان لجامع وهو النكاح بينهما قائم فلا معنى للافتراق  
 قبل الاحرام لا باحتا الواقع ولا بعده لانها يتأكدان ما لحقهما من المشقة الشديدة بسبب  
 لذة يسيرة فيزدادان نكدا وتحزنا فلا معنى للافتراق ومن  
 جامع بعد الوقوف بعرفة لم يفسد حجه وعليه بدنة خلافا للشافعي  
 فيما اذا جامع قبل الرمي لقوله عليه السلام من وقف بعرفة

في جميع ذلك اذا انزل واعتبره بالصوم ولنا ان فساد الحج يتعلق بالجماع ولهذا لا يفسد بقاء المحظورات وهذا ليس بجماع مقصود فلا يتعلق به ما يتعلق بالجماع لان فيه معنى الاستمتاع ولا اتفاق بالمرأة وذلك محظور الاحرام فيلزم مللهم بخلاف الصوم لان المحرم فيه قضاء الشهوة ولا يحصل بدون الانزال فيما دون الفرج وان جامع في احد السبيلين قبل الوقوف ففسد حجه وعليه شاة ويمضي في الحج كما يمضي من لم يفسد والا صل فيه ما روى ان رسول الله عليه السلام سئل عن واقعة امرأته ومعه محرمان بالحج قال يريقان دما ويمضيان في حجهما وعليهما الحج من قبل وهكذا نقل عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم وقال الشافعي ربه تجب بدنة اعتبارا بما لو جامع بعد الوقوف والحجة عليه طلاق ما رويانا ولا ان القضاء لما وجب ولا يجب الاستدراك المصلحة خفف معنى الجنابة فيكف بالشاة بخلاف ما بعد الوقوف لانه لا قضاء ثم سوى بين السبيلين وعن ابي حنيفة ان في غير القبل منهما لا يفسد لتفاسر معنى لو طي فكان عنه روايتان وليس عليه ان يفارق امرأته في قضاء ما افسده عند نكاحه المالك ربه اذا خزا من بتيها وكفره اذا احرما وللشافعي اذا انتحيا الى المكان الذي جامعها فيه لم يفسد كذا ذلك فيقعان في لمواقة فيفترقان ولنا ان لجامع وهو النكاح بينهما قائم فلا معنى للافتراق قبل الاحرام لا باحتا الواقع ولا بعده لانها يتأكدان ما لحقهما من المشقة الشديدة بسبب لذة يسيرة فيزدادان نكدا وتحزنا فلا معنى للافتراق ومن جامع بعد الوقوف بعرفة لم يفسد حجه وعليه بدنة خلافا للشافعي فيما اذا جامع قبل الرمي لقوله عليه السلام من وقف بعرفة

جلد  
 كتاب



له قال ومن جامع ناسياً كمن جامع عامداً الخ الفتوى على قولنا كما اشار اليه في فتاوى الهندية "ما نسه" وليستوى  
منه الوطني عن نسيان وعهد وآراءه ونوم ومن الصبي والمجنون كذا في المحيط السرخس ١٢ ص ١٦٠٢٤٤

الاول فيجبر بالدم وان كان جنباً فعليه بدنة كذا روى عن ابن عباس وشي وكان الجنبات  
 اي النقص الذي يخل الواجب ١٢  
 اغلظ من الحدث فيجب جبر نقصاها بالبدنة اظهارا للتفاوت وكذا اذا طاف اكثر من جنباً  
 بين الجنبات والحدث ١٢  
 او حدثا لان اكثر الشئ له حكم كله ولا يفضل ان يعيد الطواف مادام بمكة ولا يرجع عليه وفي  
 اي تركه وتخصيلاً ١٢  
 بعض السنن وعليه يعيد ولا يصح ان يؤخر بالاعادة في الحدث استحباباً وفي الجنبات ايجاباً بالتحش  
 اي نسخ القدومي وقيل الكلي بعض نسخ المبسوط والصحيح ما ذكرناه ما بين  
 النقصان بسبب الجنبات وقصوره بسبب الحدث ثم اذا اعاده وقد طافه محدثاً لا يرجع عليه وان  
 حاله ١٢  
 اعاده بعد يوم التحرك بعد الاعادة لا يتبعه الاشبهة النقصان وان اعاده وقد طافه جنباً  
 وهي شبهة النقصان فبعض ان يجب لصدة ١٢  
 في ايام النحر فلا شيء عليه لانه اعاده في وقته وان اعاده بعد ايام النحر لم يمس الدم عند في حنيفته  
 بالتحش  
 بالتأخير على ما عرف من مذهبه ولورجع الى اهله وقد طافه جنباً عليه ان يعود لان النقص كثير  
 اي تأخير النكاح من ايامه يجب له دم ١٢  
 فيومي بالعود واستدراكه ويعود باحرام جديد وان لم يعك وبعث بدنة اجزاء لما بينا انه  
 هذا اذا جاز الميراث والافلا حاجة الى احرام جديد ١٢  
 جابر له لان الافضل هو العود ولورجع الى اهله وقد طافه محدثاً ان عاد وطاف جاز وان بعث  
 حاله ١٢  
 بالاشاة فهو افضل لانه خفف معنى النقصان وفيه نفع للمفقر عولوم يطف طواف الزياره اصلاً  
 به الدرس ٢٢  
 حتى يرجع الى اهله فعليه ان يعود بذل الا احرام لانعدام التحلل منه وهو محرم عن النساء ابدلاً  
 وكذا اذا رجع الى اهله وقد ترك اربعة اشواط فاكثرت ١٢  
 حتى يطوف ومن طاف طواف الصدرا محدثاً فعليه صدقة لا بد من طواف الزياره وان كان  
 الدرس ٢٢  
 واجبا فلا بد من اظهار التفاوت وعن بي حنيفة انه تجب اشارة لان الاول صح ولو طاف جنباً  
 وهو رواية الكوفي ١٢  
 فليشاة لانه نقص كثير ثم هو دون طواف الزياره فيكفي بالاشاة ومن ترك من طواف الزياره  
 دفع لما ياتل يعني ان يجب له بدنة كما في طواف الزياره ١٢  
 ثلثة اشواط فادونها فليشاة لان النقصان بترك الاقل يسير فاشبه النقصان بسبب الحدث  
 وهو ١٢  
 فيلزم مشاة فلورجع الى اهله اجزاء ان لا يعود وبعث شاة لما بينا ومن ترك اربعة اشواط

ان يتركه فيجبر بالدم وان كان جنباً فعليه بدنة كذا روى عن ابن عباس وشي وكان الجنبات  
 اي النقص الذي يخل الواجب ١٢  
 اغلظ من الحدث فيجب جبر نقصاها بالبدنة اظهارا للتفاوت وكذا اذا طاف اكثر من جنباً  
 بين الجنبات والحدث ١٢  
 او حدثا لان اكثر الشئ له حكم كله ولا يفضل ان يعيد الطواف مادام بمكة ولا يرجع عليه وفي  
 اي تركه وتخصيلاً ١٢  
 بعض السنن وعليه يعيد ولا يصح ان يؤخر بالاعادة في الحدث استحباباً وفي الجنبات ايجاباً بالتحش  
 اي نسخ القدومي وقيل الكلي بعض نسخ المبسوط والصحيح ما ذكرناه ما بين  
 النقصان بسبب الجنبات وقصوره بسبب الحدث ثم اذا اعاده وقد طافه محدثاً لا يرجع عليه وان  
 حاله ١٢  
 اعاده بعد يوم التحرك بعد الاعادة لا يتبعه الاشبهة النقصان وان اعاده وقد طافه جنباً  
 وهي شبهة النقصان فبعض ان يجب لصدة ١٢  
 في ايام النحر فلا شيء عليه لانه اعاده في وقته وان اعاده بعد ايام النحر لم يمس الدم عند في حنيفته  
 بالتحش  
 بالتأخير على ما عرف من مذهبه ولورجع الى اهله وقد طافه جنباً عليه ان يعود لان النقص كثير  
 اي تأخير النكاح من ايامه يجب له دم ١٢  
 فيومي بالعود واستدراكه ويعود باحرام جديد وان لم يعك وبعث بدنة اجزاء لما بينا انه  
 هذا اذا جاز الميراث والافلا حاجة الى احرام جديد ١٢  
 جابر له لان الافضل هو العود ولورجع الى اهله وقد طافه محدثاً ان عاد وطاف جاز وان بعث  
 حاله ١٢  
 بالاشاة فهو افضل لانه خفف معنى النقصان وفيه نفع للمفقر عولوم يطف طواف الزياره اصلاً  
 به الدرس ٢٢  
 حتى يرجع الى اهله فعليه ان يعود بذل الا احرام لانعدام التحلل منه وهو محرم عن النساء ابدلاً  
 وكذا اذا رجع الى اهله وقد ترك اربعة اشواط فاكثرت ١٢  
 حتى يطوف ومن طاف طواف الصدرا محدثاً فعليه صدقة لا بد من طواف الزياره وان كان  
 الدرس ٢٢  
 واجبا فلا بد من اظهار التفاوت وعن بي حنيفة انه تجب اشارة لان الاول صح ولو طاف جنباً  
 وهو رواية الكوفي ١٢  
 فليشاة لانه نقص كثير ثم هو دون طواف الزياره فيكفي بالاشاة ومن ترك من طواف الزياره  
 دفع لما ياتل يعني ان يجب له بدنة كما في طواف الزياره ١٢  
 ثلثة اشواط فادونها فليشاة لان النقصان بترك الاقل يسير فاشبه النقصان بسبب الحدث  
 وهو ١٢  
 فيلزم مشاة فلورجع الى اهله اجزاء ان لا يعود وبعث شاة لما بينا ومن ترك اربعة اشواط

له قوله الا ان الاول اصح في المحيط لوطاف للعمرة جنباً ومحدثاً فعليه شاة ولو ترك من طواف العمرة شواط  
 فعليه دم لانه لا مدخل للصدة في العمرة ١٢ نعم القدري ٢٤٧ ج ٢ ولواعاد الطواف طاهراً فانه لا يلزمه شيء ١٢  
 الجهم المراتق ص ٢٢ ج ٣



واذا السعي فلا يبيح تيمم للطواف واذا اعادها لا شيء عليه لا ارتفاع نقصان وان رجعا الى  
 اهله قبل ان يعيد فعليه دم لمترك الطهارة فيه ولا يوم بالعود لوقوع التحلل باداء الركن  
 اذ النقصان يسير وليس عليه في السعي شيء لانه في يوم على اشرطوان معتد بركته اذا اعاد الطواف  
 ولم يعد السعي في اليوم ومن ترك السبعين الصفا والمروة فعليه دم وحجته تام لان السعي من الواجبات  
 عندنا فيلزم بتركه الدم دون الفساد ومن افاض قبل الاكمام من عرفات فعليه دم وقال  
 الشافعي ربه لا شيء عليه لان الركن اصل الوقوف فلا يلزم بتركه الا طائفة شق ولنا ان الاستحباب  
 الى غروب الشمس واجب لقوله عليه السلام فادفعوا بعد غروب الشمس فيجب بتركه الدم بخلاف  
 ما اذا وقف ليلا لان استدلال الوقوف على من وقف خارجا لا يلا فان عاد الى عرفته بعد غروب  
 الشمس لا يسقط عنه الدم في ظاهر الرواية لان المتروك لا يصير مستندرا كما لو اخذ ثوبا فاعاد  
 قبل الغروب ومن ترك الوقوف بالمزدلفة فعليه دم لانه من الواجبات ومن ترك رمي الجمار  
 في الايام كلها فعليه دم لتحقيق ترك الواجب وبكيفية دم واحد لان الجنب معتد كما في الجنابة  
 والترك انما يتحقق بغروب الشمس من اخر ايام الرمي لانه لم يعرف قربته الا فيها وما دامت  
 الايام باقية فالاعادة ممكنة فيرميها على التاليف ثم يتاخيرها بحجب الدم عند جنيته  
 خلافا لهما وان ترك رمي يوم فعليه دم لانه نسك تام ومن ترك رمي احدى الجمار الثلث  
 فعليه الصلوة لان الكل في هذا اليوم نسك واحد كان المتروك اقل لان يكون المتروك  
 اكثر من النصف فحينئذ يلزمه الدم لوجود تركه لاكثر وان ترك رمي جمرة العقبة في يوم النحر  
 فعليه دم لانه ترك كل وظيفة هذا اليوم رميا وكذا اذا تركه لاكثر منها وان ترك منها

كتاب  
 الحج

له قوله واختلفوا فيما اذا عاد الخ ذكر الكرخي انه يسقط لان الواجب الافاضة بعد الغروب وقد وجد  
 ونقدم ما عليه وجوابه وانه الحق نارجح اليه ١٢ فتح القدير ٢٥١ ج ٢

[illegible]

له قوله ومن اعتمر فخرج من الحرم وقصر الزم الفئوي على قول ابي حنيفة رحمه الله كما اشار اليه الكمال حيث قال فيسبق التورث  
الكائن في الزمان والمكان خاليا عن المعارض وكذا ما قدمناه آفا من قول ابي عابدين في الزمان ثم يلحق به المكان  
فتح القدير ص ٢٥٤ ج ٢



بجلاف المكان لانه موقت به قال فان لم يقصر حتى يرجع ونصر فلا شيء عليه في قوله جميعا  
معناه اذ اخرج المعتمر ثم عاد لانه في بني مكان فلا يلزمه ضمانه فان خلق القارن قبل  
ان يذبح فعليه دمان عند أبي حنيفة دم بالحلق في غير اوانه لان اوانه بعد الذبح ودم  
بتأخير الذبح عن الحلق وقد هاجب عليه دم واحد هو الاول ولا يجب بسبب التأخير شيء  
على ما قلنا فصل اعلم ان صيد البر محرم على المحرم وصيد البحر حلال لقوله تعالى احل  
لكم صيد البحر الاخر لاية وصيد البر ما يكون قوالده ومثواه في البر وصيد البحر ما يكون قوالده  
ومثواه في الماء والصيد هو المتعمد المتوحيش في فصل الخلق واستثنى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الخمس الفواسق وهي كلب العقور والذئب الحدة والغراب الحجة والعقرب فانها مبتدات  
بالاذى والمردبة الغراب الذي ياكل الجيف هو المردوي عن أبي يوسف قال احل المحرم صيد  
اول عليه من قلة فعله الجواز اما القتل فلقوله تعالى لا تقتلوا الصيد وانتم حرم من قلة منكم متعمدا  
فجواز الاية نص على عباد الجواز واما الدلالة فيجوزها خلاف الشافعي وهو يقول بجواز تعلق بالقتل الدلالة  
ليست بقتل فاشبهه دالة الحلال حلالا ولنا ما روينا من حديث أبي قتادة رضي وقال عطاء اجمع  
الناس على ان على الدال بجواز ولا دلالة من مخطورات الاحرام ولا تفتيت لامن على الصيد اذ هو  
امن بتوحيشه فتاويه فصار كالانذار فكان المحرم باحرامه التزم الامتناع عن التعمد فيمن بترك  
ما التزمه كالموقع بخلاف الحلال لانه التزم من جهة على ان في الجواز على ما روينا عن أبي يوسف  
ونزاهرة والدلالة الموجبة للجواز ان لا يكون الدال عالما بمكان الصيد وان يصطد في  
الدلالة حتى لو كذب وصدق غيره لا ضمان على المالك ولو كان الدال حلالا في الحرم لم يكن عليه

كتاب  
الصيد

له قال فعليه دمان الخ قارن خلق قبل الذبح فعليه دمان دم للحلق قبل الذبح ودم للقران عبد أبي حنيفة مع الله تعالى  
فكذا في التبيين ١٢ فتاوى صندية ص ٢٤١ ج ١ فالقولي على قول أبي حنيفة كما علمت له اودل عليه من قتله الم  
انظر بقية ٢٥٩

[illegible]

بقية ٢٥٨ وعن أبي يوسف<sup>٢</sup> لو قال خلف هذا الحائط صيد فماذا صيد كثير فآخذه ضمن الدال كله فلو رأى واحدا ندل عليه فماذا عنده آخر فقالت المدلول كان على الدال جزاؤ الاول فقط ١٢ فتح القدير ص ٢٧٥٩

[illegible][illegible]

فجزاء مثل ما قتل من النعم ومثله من النعم ما يشبه المقتول صورة لان القيمة لا تكون نعم  
والصواب بترغ اوجبه النظر من حيث الخلقة والمنظر في النعمة والظن وحمار الوحش  
والا رتب على ما بينا وقال عليه السلام الضبع صيد وفيه الشاة وما ليس له نظير عند  
صغيره تجب القيمة مثل العصفور والحمام واغبا ههما واذا وجبت القيمة كان قوله كقولها  
والشافعي ربه يوجب في الحامة شاة وثبت المشابهة بينهما من حيث ان كل واحد منهما  
يقتل ويهدر ولا يحنيفة وابي يوسف ان المثل المطلق هو المثل بصورة ومعنى  
ولا يمكن الحمل عليه فحمل على المثل معنى لكونه معهودا في الشيع كما في حقوق العباد  
او لكونه موادا بالاجماع او لما فيه من التعميم في صفة النقص والتمتع فله الله اعلم  
فجزاء قيمة ما قتل من النعم الوحش واسم النعم يطلق على الوحش ولا اله كذا قال ابو عبيد  
ولا يصح ربه والكراد بما روى التقدير به دون ايجاب المعين ثم الحمار الى القاتل في ان  
يجعله هديا او طعاما او صوما عند ابي حنيفة وابي يوسف وقيل محمد والشافعي ربه الحمار  
الى الحكيم في ذلك فان حكما بالهدى يجب المنظر على ما ذكرنا وان حكما بالطعام او  
بالصيام فعلى ما قال ابو حنيفة وابو يوسف لهما ان التخيير شرع برأينا من عليهم فيكون  
الحمار لربه كافي كفارة اليمين والحكم والشافعي قوله تعالى بحكمكم في فاعدي منكم صدق الاية  
ذكر الهدى منصوبا لانه تفسير لقوله بحكمكم به ومفعول بحكمكم ثم ذكر الطعام والصيام  
بجمله او فيكون الحمار لربه قلنا الكفارة عطف على الجزاء لا على الهدى بدليل انه مرفوع  
وكذا قوله تعالى وعدل ذلك صياها مرفوع فلم يكن فيها دلالة اختيار الحكيم انما يرجع

النظر بعينه ٢٦٢

ان كان الواجب دون طعام مسكين يطعم قدر الواجب او يصوم يوما كاملا لا قليا ولو جرح  
 صيدا او نتف شعرة او قطع عضو منه فمن ما تقتضيه اعتبار البعض بالكل كما في حقوق العباد ولو نزل  
 ريش طائر او قطع قوائم صيد فخرج من حيز لا متناع فعليه قيمة كاملة لانه فوق على من بتفويت  
 الاله لا متناع في غير جزءه ومن كسر عين نعام فعليه قيمته وهذا هو على ابن عباس ولا يهمل  
 اصل الصيد وله عروضة ان يصير صيدا او ينزل منزلة الصيد احتياطا ما لم يفسد فان خرج  
 من البيض فخرج ميت فعليه قيمته وهذا الاستحسان والقياس ان لا يفرم سوى البيضة لان  
 حيوة الفيرم غير معلوم وجه الاستحسان ان البيض معد ليخرج منه الفيرم الحي والكثير قبل  
 اوانه سبب لموته في حال به عليه احتياطا وعلى هذا اذا ضرب بطن ظبية فالقت جنينا ميتا  
 وماتت فعليه قيمته وليس لقت الغراب الحداة والذئب الحية والعقرب الفارة والكلب العقور  
 جزاء لقوله عليه السلام خمس من الفواسق يقتلن في الحل والحرم الحداة والحية والعقرب الفارة  
 والكلب العقور وقال عليه السلام تقتل لحوم الفارة والغراب الحداة والعقرب والحية والكلب العقور  
 وقد ذكر الذئب في بعض الروايات وقيل المراد بالكلب العقور الذئب ويقال ان الذئب في  
 معناه والمراد بالغراب الذي ياكل الحيف ويخطف لانه يتدلى بالاذى ما العقق غير مستغنى لانه  
 لا يسمى غرابا ولا يتدلى بالاذى وعن ابن حنيفة ان الكلب العقور وغير العقور المستأنس  
 والمتوحش منها سواء لان المعتبر في ذلك الجنس وكذا الفارة الاهلية والوحشية سواء  
 والذئب واليربوع ليسا من الجنس المستثنى لانهما لا يبتدان بالاذى ليس في  
 قتل البعوض والفل والبراغيث والقراد شي لانها ليست بصيود وليست بمولدة

ان كان الواجب دون طعام مسكين يطعم قدر الواجب او يصوم يوما كاملا لا قليا ولو جرح  
 صيدا او نتف شعرة او قطع عضو منه فمن ما تقتضيه اعتبار البعض بالكل كما في حقوق العباد ولو نزل  
 ريش طائر او قطع قوائم صيد فخرج من حيز لا متناع فعليه قيمة كاملة لانه فوق على من بتفويت  
 الاله لا متناع في غير جزءه ومن كسر عين نعام فعليه قيمته وهذا هو على ابن عباس ولا يهمل  
 اصل الصيد وله عروضة ان يصير صيدا او ينزل منزلة الصيد احتياطا ما لم يفسد فان خرج  
 من البيض فخرج ميت فعليه قيمته وهذا الاستحسان والقياس ان لا يفرم سوى البيضة لان  
 حيوة الفيرم غير معلوم وجه الاستحسان ان البيض معد ليخرج منه الفيرم الحي والكثير قبل  
 اوانه سبب لموته في حال به عليه احتياطا وعلى هذا اذا ضرب بطن ظبية فالقت جنينا ميتا  
 وماتت فعليه قيمته وليس لقت الغراب الحداة والذئب الحية والعقرب الفارة والكلب العقور  
 جزاء لقوله عليه السلام خمس من الفواسق يقتلن في الحل والحرم الحداة والحية والعقرب الفارة  
 والكلب العقور وقال عليه السلام تقتل لحوم الفارة والغراب الحداة والعقرب والحية والكلب العقور  
 وقد ذكر الذئب في بعض الروايات وقيل المراد بالكلب العقور الذئب ويقال ان الذئب في  
 معناه والمراد بالغراب الذي ياكل الحيف ويخطف لانه يتدلى بالاذى ما العقق غير مستغنى لانه  
 لا يسمى غرابا ولا يتدلى بالاذى وعن ابن حنيفة ان الكلب العقور وغير العقور المستأنس  
 والمتوحش منها سواء لان المعتبر في ذلك الجنس وكذا الفارة الاهلية والوحشية سواء  
 والذئب واليربوع ليسا من الجنس المستثنى لانهما لا يبتدان بالاذى ليس في  
 قتل البعوض والفل والبراغيث والقراد شي لانها ليست بصيود وليست بمولدة

ان كان الواجب دون طعام مسكين يطعم قدر الواجب او يصوم يوما كاملا لا قليا ولو جرح  
 صيدا او نتف شعرة او قطع عضو منه فمن ما تقتضيه اعتبار البعض بالكل كما في حقوق العباد ولو نزل  
 ريش طائر او قطع قوائم صيد فخرج من حيز لا متناع فعليه قيمة كاملة لانه فوق على من بتفويت  
 الاله لا متناع في غير جزءه ومن كسر عين نعام فعليه قيمته وهذا هو على ابن عباس ولا يهمل  
 اصل الصيد وله عروضة ان يصير صيدا او ينزل منزلة الصيد احتياطا ما لم يفسد فان خرج  
 من البيض فخرج ميت فعليه قيمته وهذا الاستحسان والقياس ان لا يفرم سوى البيضة لان  
 حيوة الفيرم غير معلوم وجه الاستحسان ان البيض معد ليخرج منه الفيرم الحي والكثير قبل  
 اوانه سبب لموته في حال به عليه احتياطا وعلى هذا اذا ضرب بطن ظبية فالقت جنينا ميتا  
 وماتت فعليه قيمته وليس لقت الغراب الحداة والذئب الحية والعقرب الفارة والكلب العقور  
 جزاء لقوله عليه السلام خمس من الفواسق يقتلن في الحل والحرم الحداة والحية والعقرب الفارة  
 والكلب العقور وقال عليه السلام تقتل لحوم الفارة والغراب الحداة والعقرب والحية والكلب العقور  
 وقد ذكر الذئب في بعض الروايات وقيل المراد بالكلب العقور الذئب ويقال ان الذئب في  
 معناه والمراد بالغراب الذي ياكل الحيف ويخطف لانه يتدلى بالاذى ما العقق غير مستغنى لانه  
 لا يسمى غرابا ولا يتدلى بالاذى وعن ابن حنيفة ان الكلب العقور وغير العقور المستأنس  
 والمتوحش منها سواء لان المعتبر في ذلك الجنس وكذا الفارة الاهلية والوحشية سواء  
 والذئب واليربوع ليسا من الجنس المستثنى لانهما لا يبتدان بالاذى ليس في  
 قتل البعوض والفل والبراغيث والقراد شي لانها ليست بصيود وليست بمولدة



من البدن ثم هي موزونة بطباعها والتمرد بالغل السوءاء والصفراء التي تؤذي ما لا يؤذي  
لا يحل قتلها ولكن لا يجب الجزاء للعلة الاولى ومن قتل فقتله تصديق بما شاء مثل كف  
من الطعام لانها متولدة من الفقت الذي على البدن وفي الجماع الصغير اطعمته وهاهنا  
على ان يجزيه ان يطعم مسكينا شيئا يسيرا على سبيل لا باحة وان لم يكن مضيقا ومن قتل جرادة  
تصدق بما شاء لان الجراد من صيد البر فان الصيد لا يمكن اخذه ولا يحمله ويقصد لاخذ  
ومرة خير من جرادة لقول عمر مرة خير من جرادة ولا شيء عليه فيكم الشك فانه لا ضلوع  
والحشرات فاشبه الخنافس والورغاث ويمكن اخذها من غير حيلة وكذا لا يقصد بالاخذ  
فلم يكن صيدا ومن حلب صيد الحرم فعليه قيمته لان اللبن من جزاء الصيد فاشبهه  
ومن قتل ما لا يؤكل لحمه من الصيد كالسباع ونحوها فعليه الجزاء الا ما استثناه الشرع وهو  
ما عدا دناة وقال الشافعي رحمه لا يجب الجزاء لانها جملت على الايداء وقد خلت  
في الفواسق المستثناة وكذا اسم الكلب يتناول السباع باسمها لغة ولنا ان  
السبع صيد لتوحشه وكونه مقصودا بالاخذ اما الجملدة او ليصطاد به او لغيره  
اذا ه والقياس على الفواسق متمتع لما فيه من ابطال العبد واسم الكلب لا يقع  
على السبع عرفا والعرف املك ولا يجوز بغيره شاة وقال نضر بن زهير يجب بالغة  
ما بلغت اعتبارا بما كوى اللحم ولنا قوله عليه السلام الضبع صيد وفي المشاة ولا اعتبار  
بقيمتها لكان لا شاة لجلده لا لانه محارب موزون من هذا الوجه لا يزداد على قيمة  
الشاة ظاهرا واذا صال السبع على الحرم فقتله لا شيء عليه قال نضر بن زهير يجب اعتبارا بالجل الصائل

من البدن ثم هي موزونة بطباعها والتمرد بالغل السوءاء والصفراء التي تؤذي ما لا يؤذي  
لا يحل قتلها ولكن لا يجب الجزاء للعلة الاولى ومن قتل فقتله تصديق بما شاء مثل كف  
من الطعام لانها متولدة من الفقت الذي على البدن وفي الجماع الصغير اطعمته وهاهنا  
على ان يجزيه ان يطعم مسكينا شيئا يسيرا على سبيل لا باحة وان لم يكن مضيقا ومن قتل جرادة  
تصدق بما شاء لان الجراد من صيد البر فان الصيد لا يمكن اخذه ولا يحمله ويقصد لاخذ  
ومرة خير من جرادة لقول عمر مرة خير من جرادة ولا شيء عليه فيكم الشك فانه لا ضلوع  
والحشرات فاشبه الخنافس والورغاث ويمكن اخذها من غير حيلة وكذا لا يقصد بالاخذ  
فلم يكن صيدا ومن حلب صيد الحرم فعليه قيمته لان اللبن من جزاء الصيد فاشبهه  
ومن قتل ما لا يؤكل لحمه من الصيد كالسباع ونحوها فعليه الجزاء الا ما استثناه الشرع وهو  
ما عدا دناة وقال الشافعي رحمه لا يجب الجزاء لانها جملت على الايداء وقد خلت  
في الفواسق المستثناة وكذا اسم الكلب يتناول السباع باسمها لغة ولنا ان  
السبع صيد لتوحشه وكونه مقصودا بالاخذ اما الجملدة او ليصطاد به او لغيره  
اذا ه والقياس على الفواسق متمتع لما فيه من ابطال العبد واسم الكلب لا يقع  
على السبع عرفا والعرف املك ولا يجوز بغيره شاة وقال نضر بن زهير يجب بالغة  
ما بلغت اعتبارا بما كوى اللحم ولنا قوله عليه السلام الضبع صيد وفي المشاة ولا اعتبار  
بقيمتها لكان لا شاة لجلده لا لانه محارب موزون من هذا الوجه لا يزداد على قيمة  
الشاة ظاهرا واذا صال السبع على الحرم فقتله لا شيء عليه قال نضر بن زهير يجب اعتبارا بالجل الصائل

من البدن ثم هي موزونة بطباعها والتمرد بالغل السوءاء والصفراء التي تؤذي ما لا يؤذي  
لا يحل قتلها ولكن لا يجب الجزاء للعلة الاولى ومن قتل فقتله تصديق بما شاء مثل كف  
من الطعام لانها متولدة من الفقت الذي على البدن وفي الجماع الصغير اطعمته وهاهنا  
على ان يجزيه ان يطعم مسكينا شيئا يسيرا على سبيل لا باحة وان لم يكن مضيقا ومن قتل جرادة  
تصدق بما شاء لان الجراد من صيد البر فان الصيد لا يمكن اخذه ولا يحمله ويقصد لاخذ  
ومرة خير من جرادة لقول عمر مرة خير من جرادة ولا شيء عليه فيكم الشك فانه لا ضلوع  
والحشرات فاشبه الخنافس والورغاث ويمكن اخذها من غير حيلة وكذا لا يقصد بالاخذ  
فلم يكن صيدا ومن حلب صيد الحرم فعليه قيمته لان اللبن من جزاء الصيد فاشبهه  
ومن قتل ما لا يؤكل لحمه من الصيد كالسباع ونحوها فعليه الجزاء الا ما استثناه الشرع وهو  
ما عدا دناة وقال الشافعي رحمه لا يجب الجزاء لانها جملت على الايداء وقد خلت  
في الفواسق المستثناة وكذا اسم الكلب يتناول السباع باسمها لغة ولنا ان  
السبع صيد لتوحشه وكونه مقصودا بالاخذ اما الجملدة او ليصطاد به او لغيره  
اذا ه والقياس على الفواسق متمتع لما فيه من ابطال العبد واسم الكلب لا يقع  
على السبع عرفا والعرف املك ولا يجوز بغيره شاة وقال نضر بن زهير يجب بالغة  
ما بلغت اعتبارا بما كوى اللحم ولنا قوله عليه السلام الضبع صيد وفي المشاة ولا اعتبار  
بقيمتها لكان لا شاة لجلده لا لانه محارب موزون من هذا الوجه لا يزداد على قيمة  
الشاة ظاهرا واذا صال السبع على الحرم فقتله لا شيء عليه قال نضر بن زهير يجب اعتبارا بالجل الصائل

له قال ولا يجاوز بقيمة شاة الخ عليه المترن المعبرة فبقاعدة الفتوى يختار هذا القول انظر المتن  
والجواب الرائق من ٣٥ ج ٣ "شعر" كل قتل في المترن اثباته فذاك ترجيح له ضمنا اني شرع عقود ٣٤

وہم وندہ بہا لا یجب علیہا ولا یتوقف علیہا الا انک فی حوائج و دوا و کھوار و الطبع و یدہ حوائج فی تحتک کذا فی الامام بیاض صاحب

وَلَنَا مَارِي عَنْ عَمْرٍ أَنْ قُلْ سَبْعًا وَهَدَى كِبَشًا وَقَالَ أَنَا أَبْتُدْ أَنَاهُ وَلَا نَحْمُ مَحْمُوعٌ عَنْ  
التَّعَرُّضِ عَنْ دَفْعِ الْكَادِي وَلِهَذَا كَانَ مَادُونَانِي دَفْعَ الْمُتَوَهَّمِ مِنَ الْكَادِي كَمَا فِي الْفَوَاسِقِ فَلَا يَكُونُ  
مَادُونَانِي دَفْعَ الْمُتَحَقِّقِ أَوَّلِي وَمَعَ جُودِ الْكَادِي مِنَ الشَّارِعِ لَا يَجِبُ الْجُزْءُ حَقَالَهُ بِخِلَافِ الْجُلِّ الصَّالِحِ  
لَا نَدَاؤُنْ لَهُ مِنْ صَاحِبِ الْحَقِّ وَهُوَ الْعَبْدُ وَإِنْ اضْطُرَّ الْحُجْمُ إِلَى قَتْلِ صَيْدٍ فَقَتْلُهُ مُعْلِيَةٌ بِخِلَافِ الْكَادِي  
لَا يُؤْذَنُ مَقِيدٌ بِالْكَفَّارَةِ بِالنَّصِّ مَا تَوَلَّاهُ مِنْ قَبْلِ وَلَا بِاسٍ لِلْحُجْمِ أَنْ يَذْجِبَ الشَّاةُ وَالْبَقَرَةُ  
وَالْبَعِيرُ وَالِدِجَاغَةُ وَالْبَطُّ الْأَهْلُ لَأَنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ لَيْسَتْ بِصَيْدٍ لَعَلَّهَا تَتَوَحَّشُ وَالْمُرَادُ  
بِالْبَطِّ الَّذِي يَكُونُ فِي الْمَسَاكِينِ وَالْحَيَاضِ لِأَنَّهُ أَوْفُ بِأَصْلِ الْخَلْقَةِ وَلَوْ ذُجِبَ حَامًا مَشْتَرً وَلَا  
فَعْلِيَّةُ الْجُزْءِ خِلَافًا لِلْمَالِكِ لِأَنَّهُ أَوْفُ مَسْتَأْنَسٌ وَلَا يَمْتَنِعُ بِجَانِبِهِ لِبَطْوِ هُوَ ضَرْفٌ نَحْنُ نَقُولُ  
الْحَمَامُ تَتَوَحَّشُ بِأَصْلِ الْخَلْقَةِ مَتَّعٌ بِطَيْرَانِهِ وَإِنْ كَانَ بَطْلِي الْفُحُوشِ وَلَا يَسْتَيْسِرُ سَاحِرُ ضَرْفٌ  
فَلَمْ يُعْتَبَرْ وَكَذَا إِذَا قُتِلَ ظَهْنًا مَسْتَأْنَسًا لَا يَصِيدُ فِي الْأَصْلِ فَلَا يَبْطُلُ الْإِسْتَيْسَانُ كَالْبَعِيرِ إِذَا نَدَا  
لَا يَأْخُذُ حُكْمُ الصَّيْدِ فِي الْحَرَمَةِ عَلَى الْحُجْمِ وَإِذَا ذُجِبَ الْحُجْمُ صَيْدًا فَذَنْ يَمْتَنِعُ مَيْتَةً لَا يَحِلُّ كُلُّهَا  
وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَأَى يَحِلُّ مَا ذُجِبَ الْحُجْمُ لِغَيْرِهِ لِأَنَّهُ عَامِلٌ لَهُ فَا نَقْلُ فَعْلِيَّةٍ لِيَهِيَ وَلَنَا أَنَّ الدَّكَاءَ فَعْلٌ  
مَشْرُوعٌ وَهَذَا فَعْلٌ حَرَامٌ فَلَا يَكُونُ دَكَاةً كَذَلِكَ بِمَعْنَى الْجَوْشِيِّ وَهَذَا لِأَنَّ الْمَشْرُوعَ هُوَ الَّذِي  
قَامَ مَقَامَ الْمَنْزِيهِينَ الدَّمَ وَالْحَمْرُ تَسِيرُ إِنْ فَعَلْنَا بِهِنَّ بِأَعْلَانٍ وَأَنْ كُلَّ الْحُجْمِ الَّذِي هُوَ مِنْ ذَلِكَ  
شَيْئًا فَعْلِيَّةٌ قِيَمَةٌ مَا أَكَلَ عُنْدَ بِي حَنِيفَةٍ وَقَالَ الْإِسْلَامِيُّ عَلَيْهِ جُزْءٌ مَا أَكَلَ وَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ حُرْمٌ آخَرٌ فَلَا تَشْرُ  
عَلَيْهِ قَوْلُهُمْ جَمِيعًا لِهَئَانِ هَذِهِ مَيْتَةٌ فَلَا يُلْزَمُ بِأَكْلِهَا إِلَّا الْإِسْتِغْفَارُ وَصَارَ كَأَنَّ الدَّكَاءَ حُرْمٌ غَيْرُهُ  
وَلَا بِي حَنِيفَةٍ أَنْ حَرَمَتْهُ بِاعْتِبَارِ كَوْنِهِ مَيْتَةً كَمَا ذَكَرْنَا وَبِاعْتِبَارِ أَنْهُ مُحْظَرٌ أَحْرَامُهُ لَأَنَّ أَحْرَامَهُ هُوَ الَّذِي

قوله ومن دخل الحرم لبيد الخ ومن دخل الحرم لبيد عليه ان يرسله فيه اذا كان في يده حقيقة حتى اذا كان في مرحلة او قفصه لا يجب عليه الارسل كذا في الكفاية ١٢ مناوي هندي ص ١٢٥١ فالفتوى على التفصيل الذي ذكر

لا يخرج الصيد من المحمية والذابح عن الاهلية في حق المذكاة فصارت حرمة تناول هذا الوطأ مضافة الى حرامه بخلاف محرم آخر لان تناوله ليس من مخطوئته حرامه ولا باس بان ياكل المحرم لحم صيد لا اصطاده حلال وذبحه المذبح المحرم عليه لا امة بصيده خلاف لما ذكره في اذاعة اصطاده لاجل المحرم له قوله عليه السلام لا باس باكل المحرم لحم صيد ما لم يصيده او يصطده ولما ماري ان الصماعة سرته تذاكره لحم الصيد في حق المحرم فقال عليه السلام لا باس به واللام فيما روى لام تملك فيحمل على ان يمدى الى ليد الصيد دون المحرم ومعناه ان يصيد بامر ثم شرط عدم الدلالة وهذا انما ينص على ان الدلالة محومة قالا وفيه رايان ووجه المحومة حديثان في قتادة روى وقد ذكرناه وفي صيد المحرم اذا ذبحه الحلال تجب قيمته يتصدق بها على الفقراء لان الصيد استحق الا من بسبب المحرم قال عليه السلام في حديث في طول ولا يفر صيدها ولا يجوز بيعه الصوم لانها عزيمة وليست بكفارة فانه ضمان لا موال وهذا لا ينبغي بتقوية وصفه في المحل هو لا مولى الا جعلي المحرم بطريق الكفارة جزاء على فعله لان المحرمة باعتبار معنى فيه وهو اخراصة الصوم بصلح جزاء لا فعال لا ضمان المحال وقال في قوله لا يجوز بيع الصوم اعتبارا بما وجب على المحرم والفرق قد ذكرناه وهل يجوز له احدى فقيهين ايتان ومن دخل الحرم بصيد فعليه ان يرسله فيه اذ كان في يده خلافا للشافعي فانه يقول حتى الشئ لا يظهر في ملكه العبد الحاجة العبد ولنا انه لما حصل في الحرم وجب ترك التعرض لمحرمة الحرم وصار هو من صيد المحرم فاستحق الا من لما روي فان باع به مرد البيع فيمن كان قائما لان البيع لم يجز لما فيه من التعرض للصيد وذلك حرام وان كان قائما

له قال ومن دخل الحرم لبيد الخ ومن دخل الحرم لبيد عليه ان يرسله فيه اذا كان في يده حقيقة حتى اذا كان في مرحلة او قفصه لا يجب عليه الارسل كذا في الكفاية ١٢ مناوي هندي ص ١٢٥١ فالفتوى على التفصيل الذي ذكر

[illegible][illegible]

فعلية الجزء لا نه تعرض للصيد بتفويت الا من الذي استحقه وكذلك بيع المحرم الصيد  
من محرم او حلال لما قلنا ومن احرم وفي بيته وفي تفص معه صيد فليس علي ان  
يرسله وقال الشافعي يرسله لان متعرض للصيد باسماكه في ملكه فصار  
كما اذا كان في يده ولنا ان الصمامة مرغ كذا يخرجون وفي بيوتهم صيحو ودواجن ولم ينقل عنهم  
ارسالها وبذلك جرت العادة الفاشية وهي من احكام الحج وكان الواجب ترك التعرض هو  
ليس بمعرض من جهة لانه محفوظ بالبيت والقفص لانه غير انه في ملكه ولو ارسله  
في مفازة فهو على ملكه فلا معتبر ببقاء الملك وقيل اذا كان القفص في يده لزمه  
ارساله لكن على وجه لا يضيع قال فان اصاب حلال صيدا ثم احرم فابرسله  
من يده غير انه يضمن عند ابن حنيفة مرة وقال لا يضمن لان المرسل امر بالمعروف  
ناهي عن المنكر وما على المحسنين من سبيل وكذا ان ملك الصيد بالخذ ملكا محترفا فلا  
احترامه باحرامه وقد اختلف المرسل فيضمنه بخلاف ما اذا اخذ في حالة الاحرام لانه لم يملكه  
والواجب عليه ترك التعرض ويمكن ذلك بان يخلي في بيته فاذا قطع يده عند كان متعديا  
ونظيره لا اختلاف في كسر العارضة واذا اصاب محروما صيدا فارسله من يده غير  
الايمان عليه بالاتفاق لان لم يملكه بالخذ فان الصيد لم يبق محلا للتملك في حق المحرم  
لنقله تعالى وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما فصا كما اذا اشترى الخمر فان قلته محرم  
اخر في يده فعل كل واحد منها جزء لان لا اخذ متعرض للصيد بازائه لا من والقاتل  
مقرر لذلك والتقير كالابتداء في حق التضمن كشهود الطلاق قبل الدخول ذار جواريج

له. قال ليضرب عند أبي حنيفة<sup>٢</sup> إلى الفتوى على قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى كما أشار إليه الكمال ناقلاً عن الترمذاني حيث قال حتى لو أخذه وهو حلال ثم أحرّم فأمر سله ثم وجده بعد الإحلال في يد شخص كان له أن يأخذه

منه ١٢ ص ٢٧٨ ج ٢

قوله لا تأخذ على القاتل وقال زفره لا يرجع لان لاخذ مواخذ يصنع فلا يرجع على غيره ولنا ان لاخذ انما يصير سببا للضمان عند اتصال بهلاك به فهو بالقتل جعل فعل لاخذ علة فيكون في معنى مباشرة علة العلة فيحال بالضمان عليه فان قطع حشيش الحرم او شجرة ليست بمملوكة وهو لا يثبت له الناس فعليه قيمته لانها جازية لان حرمة ما تثبت بسبب الحرم قال عليه السلام لا يخلع خلاها ولا يعضد شوكةا ولا يكون للصوم هذه القيمة مدخل لان حرمة تناولها سببا لحرم لا سبب لاحرام فكان من ضمان المحال على ما بينا ويتصدق بقيمة على الفقراء واذا اداها ملكه كافي حقوقه لعباد ويكره بيعه بعد القطع لانه ملكه بسبب محظور شرعا فلما طلق له في بيعه لطريق الناس الى مثله لا انه يجوز البيع مع الكراهة بخلاف الصيد والفرق ما ذكره والذي يثبت

الناس عادة عرفناه غير مستحق للا من بالاجماع ولان المحرم المنسوب الى الحرم والنسبة اليه على كمال عند عدم النسبة الى غيره بالانبات وما لا يثبت عادة اذا ابنت انسان الفتح بما يثبت عادة ولو ثبت بنفسه ملك رجل فعل قاطعه قيمة الحرم المحرم حقا للشرع وقيمة اخرى ضمانا لملكه كالصيد المملوك في الحرم وما جف من شجر الحرم لضمان فيلما نل ليس بنامي ولا يرعى حشيش الحرم ولا يقطع الا اذا خرو قال يوسف لا باس بالرعي فيلما ن في ضرورة فان منع الدواب عنه متعذر ولنا ما روينا والقطع بالمشافرة لقطع المناجل وحمل الحشيش من المحل ممكن فلا ضرورة بخلاف اذا خرو لانه استثناءه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فيجوز قطع ورعيه وبخلاف الكمأة

قوله لا تأخذ على القاتل وقال زفره لا يرجع لان لاخذ مواخذ يصنع فلا يرجع على غيره ولنا ان لاخذ انما يصير سببا للضمان عند اتصال بهلاك به فهو بالقتل جعل فعل لاخذ علة فيكون في معنى مباشرة علة العلة فيحال بالضمان عليه فان قطع حشيش الحرم او شجرة ليست بمملوكة وهو لا يثبت له الناس فعليه قيمته لانها جازية لان حرمة ما تثبت بسبب الحرم قال عليه السلام لا يخلع خلاها ولا يعضد شوكةا ولا يكون للصوم هذه القيمة مدخل لان حرمة تناولها سببا لحرم لا سبب لاحرام فكان من ضمان المحال على ما بينا ويتصدق بقيمة على الفقراء واذا اداها ملكه كافي حقوقه لعباد ويكره بيعه بعد القطع لانه ملكه بسبب محظور شرعا فلما طلق له في بيعه لطريق الناس الى مثله لا انه يجوز البيع مع الكراهة بخلاف الصيد والفرق ما ذكره والذي يثبت

قوله لا تأخذ على القاتل وقال زفره لا يرجع لان لاخذ مواخذ يصنع فلا يرجع على غيره ولنا ان لاخذ انما يصير سببا للضمان عند اتصال بهلاك به فهو بالقتل جعل فعل لاخذ علة فيكون في معنى مباشرة علة العلة فيحال بالضمان عليه فان قطع حشيش الحرم او شجرة ليست بمملوكة وهو لا يثبت له الناس فعليه قيمته لانها جازية لان حرمة ما تثبت بسبب الحرم قال عليه السلام لا يخلع خلاها ولا يعضد شوكةا ولا يكون للصوم هذه القيمة مدخل لان حرمة تناولها سببا لحرم لا سبب لاحرام فكان من ضمان المحال على ما بينا ويتصدق بقيمة على الفقراء واذا اداها ملكه كافي حقوقه لعباد ويكره بيعه بعد القطع لانه ملكه بسبب محظور شرعا فلما طلق له في بيعه لطريق الناس الى مثله لا انه يجوز البيع مع الكراهة بخلاف الصيد والفرق ما ذكره والذي يثبت





٢  
 كان عليه من وجبت انتم روج جو سال  
 الاخره لما وجب عليه الاجل فانه اذا  
 استطعت ما وجب عليه الاجل فانه اذا  
 كان راجح او عزم او فوج من عليه فانه  
 فاصلا او كذا فانه راجح او عزم او فوج من عليه فانه  
 الطحاري الا فاني ابا دني بركات  
 او عزمه استطعت من الرتبة في فني  
 من ماسه ذلك هو الاسلام او فوج من عليه فانه  
 عندنا مثل ما الاثافي على امر فوج  
 بسبب دخول كذا ما هو او عزم  
 الا فاني ابا دني بركات  
 في قوله من دونه من الرتبة  
 العزمه او فوج من عليه فانه  
 في قوله من دونه من الرتبة

بخیرہ عن محمد الاسلام الی نوی وکالمہ بدخل کسرت ۱۲ ب

جلد  
کتاب  
۱۱

ۛۛۛ قولہ فی الابدال اسی فی جبر والامر طائفہ

قوله لا تأكلوا مما جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه  
 قوله لا تأكلوا مما جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه  
 قوله لا تأكلوا مما جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه

ما اذا تحولت السنة لانه صار ديناً في ذمته فلا يتأدى الا باحرام مقصود كما في الاعتكاف  
 المنذور فانه يتأدى بصوم رمضان من هذه السنة دون العام الثاني ومن جاوز  
 الوقت فاحرم بعمره وفسدها مضى فيها وقضاها لان الاحرام يقع لازماً فصار كما اذا افسد  
 الحج وليس عليه دم لتزك الوقت وعلى قياس قول زهير لا يسقط عنه وهو نظير لاختلاف  
 في فائت الحج اذا جاوز الوقت بغير احرام وقيل جاوز الوقت بغير احرام واحرم بالحج ثم افسد  
 حجة فهو يعتبر المجاوزة هذه بغيرها من المحظورات ولنا انه يصير قاضياً عن البيقات بالاحرام  
 منه في القضاء وهو يحكي المفائت ولا ينعدم به غير من المحظورات فوضم الفرق واذا اخرج  
 المكمل من الحج فاحرم ولم يعد الى الحرم ووقف بعرفة فليشاة لان وقت الحرم وقد جاوز به بغير  
 احرام فان عاد الى الحرم ولم يلب فهو على الاختلاف الذي ذكرناه في الا فاق والمتمتع  
 اذا خرج من عمرته ثم خرج من الحرم فاحرم ووقف بعرفة فعليه دم لانما دخل مكة واتى بالفعال  
 العمرة صار بمنزلة المكمل واحرام المكمل من الحرم لما ذكرنا فيلزمه الدم بتأخير عنه فان اجمع  
 الحرم واهل فيه قبل ان يقف بعرفة فلا شيء عليه وهو على الخلاف الذي تقدم في الا فاق

### باب اضافة الاحرام

قال بوحيفة رحمه الله اذا حرم المكمل بعمره وطاف لها شوطاً ثم احرم بالحج فانه يرضى  
 اي يرضى بالحج عليه ليرضى بعمره وحجته وقال ابو يوسف ومحمد رضى الله عنهما رضى الله عنهما رضى الله عنهما  
 وعليه دم لو رفضها لانها لا بد من رضى احد هاتين الجمع بينهما في حق المكمل غير مشروط بالعمرة  
 اولى بالرفض لانها ادنى حالاً واقل عملاً وايضا قضاءها غير موقته وكذا اذا احرم بالعمرة ثم بالحج

قوله لا تأكلوا مما جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه  
 قوله لا تأكلوا مما جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه  
 قوله لا تأكلوا مما جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه

قوله لا تأكلوا مما جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه  
 قوله لا تأكلوا مما جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه  
 قوله لا تأكلوا مما جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه

قوله لا تأكلوا مما جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه  
 قوله لا تأكلوا مما جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه  
 قوله لا تأكلوا مما جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه فانه اذا جاءكم من هذه الا مما مضى عليه

له قال ومن جاوز الحج رجل جاوز البيقات فاحرم بحجة فافسدها او فاته الحج فقصاها سقط عند الدم  
 الذي وجب للوقت ١٢ فتاوى هند به ١٢٥٣ ج١ فالفتوى على المتن لا على قول زفر



وهو دم جبر وكفارة ومن اهل بالحج ثم احرم بعمره لزمها لان الجمع بينهما مشروع في  
 حق الافاق والمسألة فيه فيصير بذلك قارنا لكنه اخطأ السنة فيصير مسيئا فلو وقف بعمره فأتى  
 ولم يأت بافعال العمرة فهو رافض للعمرة لانه قد سر عليه اذ اذهب مبنية على الحج غير مشروعة  
 فان توجه اليها لم يكن افضا حتى يقف وقد ذكرناه من قبل فان طاف للحج ثم احرم بعمره لم يضر  
 عليه لزمها وعليه دم لجمعه بينهما لان الجمع بينهما مشروع وعلى ما فرضه الاحرام بهما والدم  
 بهذا الطواف طواف التعمية واند سنة وليس بركن حتى لا يلزم بتركه شيء واذا المريات  
 بما هو ركن يمكن ان ياتي بافعال العمرة ثم بافعال الحج فلهذا لم يفسد عليه ما جاز وعليه دم لجمعه  
 بينهما وهو دم كفارة وجبر هو الصحيح لانه بان بافعال العمرة على فعال الحج من وجه يستحب  
 ان يرفض عمرة لان احرام الحج قد تأكد بشي من اعماله بخلاف ما اذ لم يطف للحج واذا فرض  
 عمرة يقضيها الصحة الشرع فيها وعليه دم لرفضها ومن اهل بعمره في يوم الحوا في ايام التشرية  
 لزمته لما قلنا ويرفضها اي يلزمه الرفض لانه قد أدى ركن الحج فيصير ما ياتي بافعال العمرة على  
 افعال الحج من كل وجه وقد كرهت العمرة في هذه الايام ايضا على ما ذكرنا فلهذا يلزمه رفضها  
 فان رفضها فليس عليه دم لرفضها وعمرة مكاتلها ما ياتي فان مضى عليها اجزاه لان الكراهة  
 لمعنى في غيرها وهو كونه مشغولا في هذه الايام باداء بقية اعمال الحج فيجب تخلصه وقتله  
 تعظيما وعليه دم لجمعه بينهما اما في الاحرام او في الاعمال الباقية قالوا وهذا دم كفارة ايضا  
 وقيل اذا حلق للحج ثم احرم لا يرفضها على ظاهر ما ذكر في الاصل وقيل يرفضها احتراز عن  
 النهي قال النقيب ابو جعفر ومشائخنا على هذا فان فاتته الحج ثم احرم بعمره او بحجة فانه يرفضها

كتاب  
 الحج

قوله على ظاهر  
 اولى من الاصل  
 اي المفسر  
 حيث قال فيها  
 لا يرفض مطلقا  
 قوله على ظاهر  
 وجوب الرفض  
 وان كان يرفض  
 وهو مضمحل في قول  
 لا ينفذ في قول  
 كرهت بعمره في قول



[illegible]

وتذبح عنه وقوله ثم تحلل اشارة الى انه ليس عليه الحلق او التقصير وهو قول ابى حنيفة  
 وعمر بن الخطاب ابو يوسف عليه السلام ولولم يفعل لانتمى عليه لانه عليه السلام حلق عام  
 الحديبية وكان محصرا بها وامر اصحابه بترك ذلك ولهما ان الحلق انما عرف قربته من علي رضي  
 الله عنه فلا يكون نسكا قبلها وقول النبي عليه السلام واصحابه يعرفون استحكام غزيتهم على  
 الانصار قال وان كان قارنا بعث بدمين لاحتياجا الى التحلل عن احرامين فان  
 بعث بهما واحد ليتحلل عن الحج ويبقى في احرام العمرة لم يتحلل عن واحد منهما لان التحلل  
 منهما شرع في حالة واحدة ولا يجوز ذبح دم الاحصار الا في الحرم ويجوز ذبحه قبل يوم النحر  
 عنه ابى حنيفة وقال لا يجوز الذبح للحصرا بالحج الا في يوم النحر ويجوز للحصرا بالعرة متى شاء  
 اعتبارا بهدي المتعة والقران وربما يعتبر بانه بالحلق اذ كل واحد منهما محلل ولا بى حنيفة  
 انه دم كفارة حق لا يجوز الاكل منه فيختص بالمكان دون الزمان كما ورد ماء الكفارات  
 بخلاف دم المتعة والقران لانه دم نساك وبخلاف الحلق لانه في اوانه لان معظم افعال الحج  
 وهو الوضوء ينتهي به قال والمحصر بالحج اذ تحلل فعليه حجة وعمر فلهذا روي عن ابن عباس  
 وابن عمر في لان الحجة يجب قضاؤها والصحة الشرع والعرة لما ان في معنى فداء الحج وعلى  
 المحصر بالعرة القضاء ولا احصار عنها يتحقق عندنا وقال مالك لا يتحقق لانها لا توفت  
 ولنا ان النبي عليه السلام واصحابه فرض احصروا بالحديبية وكانوا عمارا ولان شرع التحلل  
 لدفع الحرج وهذا موجب في احرام العمرة واذا تحقق الاحصار فعليه القضاء اذا تحلل كما في الحج وعلى القارن  
 حج وعمرتان اما الحج واحداهما فلا يبيأ والثانية لانه خرج منها بعد صحة الشرع فان بعث القارن

[illegible][illegible]

له قوله وقال البوليوسف عليه ذلك الخ وينبغي ان لا خلاف فانها قالوا بانه حسن وهو قال بحسنه (اى باستحبابه) ولم يقل بوجوبه بدليل انه قال وان لم يفعل فلا شئ عليه كما فى الجنازية ومعراج الدراية ١٣ البحر الرائق ص ٥٤ ج ٣ له قال ويجوز زوجه قبل الخ عليه المتون فالفتوى على قول الامام -

له قرله والصحيح ما علمتكم من التفصيل الخ واذا قدر على أحدهما فليس بمحصر لانه اذا قدر على الوقوف امن من الغوات واما اذا قدر على الطوف فلان فأتت الخ لتحل به هكذا في البتين ١٢ فتاوى هندي ١٢٠٢٥٤ والصحيح ان هذا التفصيل قرل الائمة الثلاثة ٣ عين الهداية ١١٣١ ج.



عنه اهل السنة والجماعة لما روي عن النبي عليه السلام انه ضحى بكبشين احدهما عن نفسه والاخر عن امته فمن اقر بوجه انية الله تعالى شهد له بالبلاغ جعل تضحية احدهما الشاكتين لامتة والعبادات انواع مالية محضة كالزكاة وبنية محضة كالصلاة ومركبة منهما كالالحج والنيابة تجزى في النوع الاول في حالتي الاختيار والضرورة للحصول المقصود بفعل النائب ولا تجزى في النوع الثاني بحال لان المقصود وهو اتعاب النفس لا يحصل به وتجزى في النوع الثالث عند العجز للمعنى الثاني وهو المشقة بتفصيل المال لا تجزى عنه القدرة لعدم اتعاب النفس الشرط الدائم الى وقت الموت لان الحج وفرض العزوف في الحج النقل تجوز بالنيابة حالة القدرة لان باب النقل وسع ثم ظاهر المذهب هبلان الحج يقع عن الحجج عنه وبذلك تشبه الاخبار الواردة في الباب كحديث التثنية فانه عليه السلام قال فيه محجى عن ابيك واعمرى وعن محمد بن ابي الجح يقع عن الحاج وللأمر ثواب الثقة لانه عبادة بنية وعند العجز اقيم الاتفاق مقامه كالفدية في باب الصوم قال من امر رجلان ان يحج عن كل واحد منهما حجة فاكلن حجة عنهما فوقع عن الحاج ويضمن الثقة لان الحج يقع عن الآخر حتى لا يخرج الحاج عن حجة الاسلام وكل واحد منهما امره ان يخلص الحج لمن غير اشتراك ولا يمكن ايقاعه عن احدهما لعدم الاولوية فيقع عن المأمور ولا يمكنه ان يجعله عن احدهما بعد ذلك بخلاف ما اذا حج عن ابويه فان له ان يجعله عن احدهما لانه متبرع بمجعل ثواب عمله لاحدهما او لهما فيبقى على خياره بعد وقوعه سببا لثوابه وهذا يفعل بحكم الامر قد خالف امرهما فيقع عنه ويضمن الثقة

منه اهل السنة والجماعة لما روي عن النبي عليه السلام انه ضحى بكبشين احدهما عن نفسه والاخر عن امته فمن اقر بوجه انية الله تعالى شهد له بالبلاغ جعل تضحية احدهما الشاكتين لامتة والعبادات انواع مالية محضة كالزكاة وبنية محضة كالصلاة ومركبة منهما كالالحج والنيابة تجزى في النوع الاول في حالتي الاختيار والضرورة للحصول المقصود بفعل النائب ولا تجزى في النوع الثاني بحال لان المقصود وهو اتعاب النفس لا يحصل به وتجزى في النوع الثالث عند العجز للمعنى الثاني وهو المشقة بتفصيل المال لا تجزى عنه القدرة لعدم اتعاب النفس الشرط الدائم الى وقت الموت لان الحج وفرض العزوف في الحج النقل تجوز بالنيابة حالة القدرة لان باب النقل وسع ثم ظاهر المذهب هبلان الحج يقع عن الحجج عنه وبذلك تشبه الاخبار الواردة في الباب كحديث التثنية فانه عليه السلام قال فيه محجى عن ابيك واعمرى وعن محمد بن ابي الجح يقع عن الحاج وللأمر ثواب الثقة لانه عبادة بنية وعند العجز اقيم الاتفاق مقامه كالفدية في باب الصوم قال من امر رجلان ان يحج عن كل واحد منهما حجة فاكلن حجة عنهما فوقع عن الحاج ويضمن الثقة لان الحج يقع عن الآخر حتى لا يخرج الحاج عن حجة الاسلام وكل واحد منهما امره ان يخلص الحج لمن غير اشتراك ولا يمكن ايقاعه عن احدهما لعدم الاولوية فيقع عن المأمور ولا يمكنه ان يجعله عن احدهما بعد ذلك بخلاف ما اذا حج عن ابويه فان له ان يجعله عن احدهما لانه متبرع بمجعل ثواب عمله لاحدهما او لهما فيبقى على خياره بعد وقوعه سببا لثوابه وهذا يفعل بحكم الامر قد خالف امرهما فيقع عنه ويضمن الثقة



انفق من مالهما لانه صرف نفقة الاخر الى حج نفسه وان ابهم الاحرام بان نوى  
 عن احدهما غير عين فان مضى على ذلك صار مخالفا لعدم الاولوية وان عين  
 احدهما قبل المضى فكذلك عند ابي يوسف وهو القياس لانه ما مورد بالنعين ولا بهام  
 بخالفه فيقع عن نفسه بخلاف ما اذا المرعين حجة او عمره حيث كان له ان  
 بعين ما شاء لان الملتزم هناك مجهول وههنا المجهول من له الحق وجب الاستحسان  
 ان الاحرام شرع وسيلة الى الافعال لا مقصودا بنفسه والمبهم يصلح وسيلة بواسطة التعيين  
 فاكفى به شرط بخلاف ما اذا ادى الافعال على بهام لان المؤدى لا يحتل التعيين فصار مخالفا  
 قال فان امره غيره ان يقرب عنه فالدوم على من احرم لانه وجب شكر المادقة لله نعم من  
 الجمع بين النسكين والمأمر هو المختص بهذه النعمة لان حقيقة الفعل منه وهذه  
 المسألة تشهد بصحة الروى عن محمد بن ابي الجح يقنع عن المأمور وكذلك ان امره واحد  
 بان يحج عنه والاخر بان يعتمر عنه واذناله بالقران فالدم عليه لما قلنا ودم الاحرام على  
 الاخر وهذا عند ابن حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف على الحاج لانه وجب التحلل فاعل الضرر  
 امتداد الاحرام وهذا الضرر راجع اليه فيكون الدم عليه ولهما ان الامر هو الذي دخل في  
 هذه العهدة فعليه خلاصه فان كان يحج عن ميت فاحصر فالدم في مال الميت عندهما  
 خلافا لابي يوسف ثم قيل هو من ثلث مال الميت لانه صلاة كالزكاة وغيرها وقيل من جميع المال  
 لانه وجب حقا للمأمر فصار دينا ودم الجماعة على الحاج لانه دم جنابة وهو الجان عن نصيب  
 ويضمن النفقة معناه اذا جامع قبل الوفاة حتى قد حجه لان الصحيح هو المأمور به بخلاف

انفق من مالهما لانه صرف نفقة الاخر الى حج نفسه وان ابهم الاحرام بان نوى  
 عن احدهما غير عين فان مضى على ذلك صار مخالفا لعدم الاولوية وان عين  
 احدهما قبل المضى فكذلك عند ابي يوسف وهو القياس لانه ما مورد بالنعين ولا بهام  
 بخالفه فيقع عن نفسه بخلاف ما اذا المرعين حجة او عمره حيث كان له ان  
 بعين ما شاء لان الملتزم هناك مجهول وههنا المجهول من له الحق وجب الاستحسان  
 ان الاحرام شرع وسيلة الى الافعال لا مقصودا بنفسه والمبهم يصلح وسيلة بواسطة التعيين  
 فاكفى به شرط بخلاف ما اذا ادى الافعال على بهام لان المؤدى لا يحتل التعيين فصار مخالفا  
 قال فان امره غيره ان يقرب عنه فالدوم على من احرم لانه وجب شكر المادقة لله نعم من  
 الجمع بين النسكين والمأمر هو المختص بهذه النعمة لان حقيقة الفعل منه وهذه  
 المسألة تشهد بصحة الروى عن محمد بن ابي الجح يقنع عن المأمور وكذلك ان امره واحد  
 بان يحج عنه والاخر بان يعتمر عنه واذناله بالقران فالدم عليه لما قلنا ودم الاحرام على  
 الاخر وهذا عند ابن حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف على الحاج لانه وجب التحلل فاعل الضرر  
 امتداد الاحرام وهذا الضرر راجع اليه فيكون الدم عليه ولهما ان الامر هو الذي دخل في  
 هذه العهدة فعليه خلاصه فان كان يحج عن ميت فاحصر فالدم في مال الميت عندهما  
 خلافا لابي يوسف ثم قيل هو من ثلث مال الميت لانه صلاة كالزكاة وغيرها وقيل من جميع المال  
 لانه وجب حقا للمأمر فصار دينا ودم الجماعة على الحاج لانه دم جنابة وهو الجان عن نصيب  
 ويضمن النفقة معناه اذا جامع قبل الوفاة حتى قد حجه لان الصحيح هو المأمور به بخلاف

انفق من مالهما لانه صرف نفقة الاخر الى حج نفسه وان ابهم الاحرام بان نوى  
 عن احدهما غير عين فان مضى على ذلك صار مخالفا لعدم الاولوية وان عين  
 احدهما قبل المضى فكذلك عند ابي يوسف وهو القياس لانه ما مورد بالنعين ولا بهام  
 بخالفه فيقع عن نفسه بخلاف ما اذا المرعين حجة او عمره حيث كان له ان  
 بعين ما شاء لان الملتزم هناك مجهول وههنا المجهول من له الحق وجب الاستحسان  
 ان الاحرام شرع وسيلة الى الافعال لا مقصودا بنفسه والمبهم يصلح وسيلة بواسطة التعيين  
 فاكفى به شرط بخلاف ما اذا ادى الافعال على بهام لان المؤدى لا يحتل التعيين فصار مخالفا  
 قال فان امره غيره ان يقرب عنه فالدوم على من احرم لانه وجب شكر المادقة لله نعم من  
 الجمع بين النسكين والمأمر هو المختص بهذه النعمة لان حقيقة الفعل منه وهذه  
 المسألة تشهد بصحة الروى عن محمد بن ابي الجح يقنع عن المأمور وكذلك ان امره واحد  
 بان يحج عنه والاخر بان يعتمر عنه واذناله بالقران فالدم عليه لما قلنا ودم الاحرام على  
 الاخر وهذا عند ابن حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف على الحاج لانه وجب التحلل فاعل الضرر  
 امتداد الاحرام وهذا الضرر راجع اليه فيكون الدم عليه ولهما ان الامر هو الذي دخل في  
 هذه العهدة فعليه خلاصه فان كان يحج عن ميت فاحصر فالدم في مال الميت عندهما  
 خلافا لابي يوسف ثم قيل هو من ثلث مال الميت لانه صلاة كالزكاة وغيرها وقيل من جميع المال  
 لانه وجب حقا للمأمر فصار دينا ودم الجماعة على الحاج لانه دم جنابة وهو الجان عن نصيب  
 ويضمن النفقة معناه اذا جامع قبل الوفاة حتى قد حجه لان الصحيح هو المأمور به بخلاف





النفث يختص يوم النحر ولأنه دم نساك فيختص يوم النحر كما لا يخفى ويجوز ذبح بقية الهدايا أي وقت شاء وقال الشافعي لا يجوز إلا في يوم النحر اعتباراً بدم المتعة والقران فإن كل واحد من جبر عذره ولنا إن هذه دماء كفارات فلا يختص يوم النحر لأنها ما وجبت لغير النقصان كان التعجيل بها أولى لارتفاع النقصان به من غير تأخير بخلاف دم المتعة والقران لأنه دم نساك قال لا يجوز ذبح الهدايا إلا في الحرم لقوله تعالى فجزاء الصية هدياً بالغ الكعبة فصار أصلاً في كل دم هو كفارة ولأن الهدايا اسم لما يهدى إلى مكان ومكانه الحرم قال عليه السلام من كان بها من غير حج مكة كلها منحر ويجوز أن يتصدق بها على ماكين الحرم وغيرهم خلافاً للشافعي لأن الصدقة قريبة معقولة والصدقة على كل فقير قريبة قال ولا تجزئ التعريف بالهدية إلا لأن الهدى يعني معنى النقل إلى مكان لم يتقرر بآراقة دم فيه لأخص التعريف فلا يجزئ أن عرف به ذلك المتعة فمن لأنه يتوقف يوم النحر على ما يجبه من مسكه فيحتاج إلى أن يعرفه ولأنه دم نساك فيكون مبناه على التشهير بخلاف دماء الكفارات لأنه يجوز ذبحها قبل يوم النحر على ما ذكرنا وسببه الجناية فيلحق به السرقة قال ولا أفضل في البدن النحر في البقر والغنم الذبح لقوله تعالى فصل لربك والخوف في تأويله الجوزد وقال الله تعالى أن تذبحوا بقرة وقال الله تعالى وذبيته بذبح عظيم والذبح مالمعه للذبح وقته أن النحر عليه السلام نحر الأبل فذبح البقر والغنم ثم أن شاء نحر الأبل في الهدايا قياماً أو أجمعها وأتى ذلك فعل فهو حسن والأفضل أن ينحرها قياماً لما روي أنه عليه السلام نحر الهدايا قياماً وأصحابه كانوا ينحرونها قياماً معقولة البلاء ليسمى ولا يذبح البقر والغنم قياماً لأن في حالة لا ضطباع المذبح أبين فيكون الذبح أيسر الذبح هو السنة فيه ما دلت على أن يتولى ذبحها بنفسه إذا كان

كتاب الحج

بنفسه ولى لباقي عليا و لانه قربة و التولى فى القربات اولى لما فيه من زيادة الخشوع الا

ان الانسان قد لا يهتدى لذلك ولا يحسنه فحوزناه تولية غيره قال فيصدق مجالها وخطاها

ولا يعطى اجرته الجزاء منها لقوله عليه السلام اعلنى تصديق بجلالها وتحطها ولا يعطى الجزاء الجزاء

منها ومن ساق بدنة فاضطر الى ركوبها ركبها وان استغنى عن ذلك لم يركبها لانه جعلها خاصا  
 ١٢ عن مالك

الله تعالى فلا ينبغي ان يصرف شيئا من عيونها او منافعها الى نفسها لان يبلغ محله لان يحتاج الى

روى بها لما روى انه عليه السلام رأى جلايئق بدة فقال ركبها وئليك وتاويله انه كان عاكفاً على فتحها

ولو ركبها فانقص بر كوبه فعليه ضمان ما نقص من ذلك وان كان لها ابن لم يجلها لان اللابن

متولد منها فلا يصرود الى حاجة نفسه ويضع صرعها بالماء البارد حتى ينقطع اللبن في لبن هذا اذا كان

قريباً من وقت الذبح فان كان بعياً منه يحلبها ويتصدق بلبنها كبد لا يضركها وان صرف

الحاجة نفسه تصدق بمثله او بقيمة لانه مضمون عليه من ساق ههنا فاعطى فان كان تطوعاً  
اي يملك اب

فليس عليه غير ذلك ان التوبة تعلقت بهذا الحل وقد فات وان كان عن اجب فعليه ان يقيم غير مقامه

لأن الواجب ياق في ذمته وإن أصابه شئ كثير يقيم غير مقاره لأن العيب يغلبه لا يتأدبه الواجب

قلوبه من غير وضع بالعيب فاشأء لانه الحق بشارا ملاكه واذا عطيت البدنة في الطريق فان  
 ابي فزيت لملكك ان

كان تطوعا آخرها وصنع نعلها بدورها وضرب بها صفحة سناسمها والاياكل هو لا غير من الاغنياء

بذلك امر رسول الله عليه السلام ناجية الاسلام والرد بالعدل قلا دتها وفادك ذلك ان يعلم

الناس انه هدا فيا كل منه الفقراء دون الاغنياء وهذه الان الاول تبتنا وله معلق نبرط بلوغه

قالوا يا حبیب  
 ان یضربکم بما  
 حبیب بن کلاب  
 فی اذا اوجب  
 القصر من حی  
 من الشان بعد  
 ما شربوا الخمر  
 والافلا حبیب  
 والافلا حبیب  
 ذکره فی النجاة  
 قول خلت  
 قول خلت  
 منذ اهل کادرا  
 قد تصدق در اسم  
 سید

جلال  
عقاب  
الحج

بند اول  
فردوس دارم  
سیدت فیکلت  
قبله الجیب علیہ  
باب فی حبشہ  
بان دبیپ اکثر  
من ثلث الادان  
عند یازاد بیب  
اکثر من نصف  
فتح القدر





اجزاء لانه تدارك المتردك في وقت وانما ترك الترتيب قال الشافعي لا يخرج به ما لم يعد الكل لانه  
 ولا يضره ترك السنة ١٢  
 شرح مربي فصار كما اذا سعى قبل الطواف ابدأ بالمروة قبل لصفوا ولان كل حجرة قبة مقصودة  
 بنفسها فلا يتعلق الجواز بتقدم البعض على البعض بخلاف السعي لانه تابع للطواف لانه دونه والمروة  
 عرف منه في السعي بالنص فلا يتعلق به المداية قال ومن جعل على نفسه ان يحج ماشيا فانه  
 لا يركب حتى يطوف طواف الزيارة وفي الاصل خبر بين الركوب والمشى هذه المشاركة الى الوجود وهو اصل لانه  
 التزم القرية بصفة الكمال فيلزمه بتلك الصفة كما اذا نذر الصوم متاكبا وفعال الحج متمم بطواف  
 الزيارة فيمشى الى ان يطوفه ثم قيل يبتدى المشى من حين يحرم وقيل من بيتة لان الظاهر انه  
 هو المراد ولو ركب اوراق دما لانه ادخل نقصا فيه قالوا انما يركب بعدت المسافة وشق المشى  
 واذا قربت والرجل ممن يقام المشى ولا شق عليه ينبغي ان لا يركب من باع جارية محرمة  
 قد اذن لها في ذلك فلم يشترى ان يحللها ويخاطبها وقال زفر ليس ذلك لان هذا عقده  
 سبق ملكه فلا يتمكن من فسخه كما اذا اشترى جارية منكوسة وتنازل المشتري قائم مقام  
 البائع وقد كان للبائع ان يحللها فكذا المشتري لانه يكره ذلك للبائع لانه من خلف  
 الوعد هذا المعنى لم يوجب في حق المشتري بخلاف النكاح لانه ما كان للبائع ان يفسخ اذا باع  
 بآفته فكذا لا يكون ذلك المشتري واذا كان له ان يحللها لا يتمكن من ردّها بالعيب عند انعقد  
 ذوقه من لانه ممنوع من فسخها وكوفي بعض النسخ او يجامعها ولا دل على انه يحللها  
 بغير طواف بقى شعرا وبقا طهر في جامع والثاني يدل على انه يحللها بالجماعة لانه لا يجوز  
 تقديم من يقع به التحليل ولا دل ان يحللها بغير الجماعة تعظيما لاهرا الحج والله اعلم

الكتب التي استمدت منها في التحشية		
مجلدات	اسم الكتاب	المطبع
٥	سرد المختار مع در المختار	المكتبة الرشيدية
٦	الفتاوى العالمية	" كونه "
٧	بدائع الصنائع	" كونه "
٨	النجر الرائق	١ " كونه "
	شرح فتح القدير	دار صادر بيروت
٢	مجمع الاخير	دار الجهاد التراث لبنان
١	النبراس	سرگردا
١	مجله الاحكام العدلية	سراشي
١	شرح المجله لسليم ستم باز	بيروت
٦	شرح المجله لمحمد خالدة الاتام	مكتبة اسلامية ميران مار كير كرمه
١	غنية المتحلي	سجل الكندي لاهور
٢	رسائل ابن عابدين	سجل الكندي لاهور
٢	الصحيح لمسلم	مير محمد مكتب خانه كراچي
٣٥	كتاب البسوط	دار المعرفه بيروت لبنان
١٢	فتاوى دار العلوم	للمكتبة الامدادية ملتان
٤	عين الهداية	امجد اكيدي
١	اسلام كا نظام اراضى	دار الاشاعة كراچي
٦	فتاوى قاضيخان	المكتبة الرشيدية
٢	شرح معاني الآثار	المكتبة الامدادية ملتان
١	لسان الحكم	بيروت

له قرله وقيل من بيته الى ومنهم من قال عيش حين يخرج من بيته كذا في المحيط وهو الصحيح هكذا افتاوى قاضيخان ٣  
 الفتاوى العالمية ص ٢٦٣ ج ١ قدمت بيان التطبيق بين رواية الاصول والجامع الصغير ١٣ ١٥١ ١١٣ ١٥١  
 على حسن موقوفه ٩.١٢.٩٢

رسالة في الالحان المحرمة في الاذان و الصلوة للفاضل لفطن العالم المعن مولانا الحاج المولوى عبدعلى الجوليا هورى سلمة الله

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ، والصلوة على اهلها ،

" الاستفتار " له

يقول بعض المجتهدين من ائمة الصلوة في تحرمة صلواتهم  
" الاوه اكبر " بكلمة الا التي هي حرف التنبيه باتفاق اهل اللغة  
والعربية ، وبالواو الساكنة بعدها ، فبالها ، فبصيغة اسم التفضيل  
وكذا بعض المؤذنين بل اكثرهم يقولون في الاذان والاقا  
وتكبيرات المشرق ، وفي الايمان وفي وقت الذبح وغير ذلك  
من المواضع التي تتعلق بالعبادة

فهل تصح الصلوة بذلك التكبير ؟ وهل تنعقد بمينه ام لا ؟  
وهل اذان الاقامة على هذا الوجه اذان على الوجه المسمون  
المشروع ام لا ؟

ولقد سمعت من بعض ائمة وقد صلى بقوم ثلاثين سنة تقريباً  
يقول " الاوه اكبر " بكلمة الا بعدها وادساكنة ثم بحرف الهاء ، وبعدها  
الالف الساكنة ويكون كاف اكبر معه حذف الف ،

فهل هذا اللفظ اسم من اسماء الله تبارك وتعالى ام هو لفظ مهمل ؟  
وهكذا يقولون انهم الرحمن الرحيم - رب العالمين - سور اول - ولا  
الغداين وغير ذلك من التحريفات ؟ بينوا تجروا ؟

والجواب لا يصح صلوة بل هي فاسدة قطعاً ، قال صاحب  
الدرر نظم شروط التحريم حليته بجها ، مبدية حسامى الله  
ترجم ، دخول الوقت واعتقاد دخوله ، واستروطه والقيام المحرم - و  
نية ابتداء الامام ونطقه بوقعيين فرض او وجوب فيذكر - بجملة  
ذكر خالص عن مراده ، وبسبب عريان ان هو يقدر - وعن ترك  
ها او الهاء جلالة ، وعن مدح مراتب وباراكيز - قوله بجملة ذكر  
كالله اكبر فلا يصير شارعاً باحد هما على ظاهر الرواية - قوله وبسبب  
بالجوعطفا على مراده اى وخالص عن بسبب فلا يصح الافتتاح بها

على الصحيح قوله وعن تركها وعطفت على قوله عن مراده وكذا اولها  
جلالة والمراد بالهاوى الالف الناشئ بالمد الذي في اللام القاء  
من الجلالة فاذا حذف الحالت او الذاج اذ المكبر للصلوة او حذف  
الها من الجلالة اختلف في انعقاد مينيه وحل ذبيته وصحة تحرمة فلا  
يرك احتياطاً ، اه - رد المحتار ج ١ ص ٥٥

قال العلامة القاضى البيضاوى ج ١ ص ٥٠ وحذف  
الف من نفسه الصلوة ولا ينعقد به صريح اليمين انتهى وقال شارح  
الشيخ زاده ، وحذف الف من نفسه الصلوة اه اى خطا لان  
التي وقعت قبل الهاء في لفظ من اجزاء لفظ الجلالة ومن المعلوم  
ان الكل ينتفى بانتفاء الجزء اى جزء كان اه ثمخروا ج ١ ص ٢٧  
فقد انشوا ج ١ لفظ الله جزء من البسلة وهي جزء من الفاتحة  
وهي فرض تمام اجزائها فاذا فسد الجزء فسد الكل - وعند المنهية  
الف الله جزء من لفظ الله وهو جزء من الله اكبر واذا فسد الجزء  
فسد الكل ، اى جزء كان ، وهذا ما يعلم من الشرح المذكور

ومن المعلوم اليقين ان " الاوه " ليس من اسماء الله تبارك  
وتعالى ، بل هو لفظ مهمل ضائع وغلط اغلط وفيه حذف اللام وزيادة  
الواو ، والفصل بين الالف والياء فبقى اكبر وحده فنكلم عليه  
بل يصح افتتاح الصلوة بها اى بكلمة اكبر وحدها ام لا ؟ ففى  
الفتاوى البندية ، واما اذا قال ابتداءً اجل واعظم اذ اكبر ولم يقر  
اسم الله تبارك وتعالى بهذه الصفات لا يصير شارعاً بالاجماع ، بكذا فى  
الجمهرة والسرارج الوهاب ، اه عالمي ج ١ ص ١٠ وفى الفتاوى  
الحانية ، ولو قال الكبير او قال الاكبر او قال اكبر قال لا يصير شارعاً و  
هذا عند ابى حنيفة ومحمد رحما الله تعالى ، اه تماهين ج ١ ص ١٠  
البندية وفى البرازية بكل صفة لا يطلق الا على الله تبارك وتعالى  
كالرحمن والخالق يكون شارعاً وان اطلق على غير الله تبارك تعالى  
ايضاً ولم يوجد مثله فى القرآن او شبه كلام الناس كالرحيم والكريم  
لا - اه برازى بهامش البندى ج ١ ص ١٠ - ومن البيان اطلاق

جلد

الأكبر على غيره تعدي كما في الحديث وليؤتمكم أكبركم ونظيره لا تعد ولا تحصى  
ثم الاذان الآتية في كل منها امران - الاعلان للصوت  
والاداء الشرعي على الوجه المرضي عنده تعالى - ففي اداء  
الجمعة لما استشار النبي صلى الله عليه وسلم مع اصحابه رضوان الله  
تعالى عليهم اجمعين في الاجتماع للصلاة فقال البعض يا فتاد النازل  
وقال البعض يضرب الناقوس وامر النبي صلى الله عليه وسلم  
باتخاذ الناقوس ولكنه لم يعمل به فرأى عبد الله بن زيد بن عدي  
في منامه رجلا اي شخصاً في يده الناقوس فقال يا عبد الله اتبع  
هذا فقال ما ذا تفعل به فقال نهره للصلاة فقال الا املك خيراً من  
هذا فقلت بلى فالتقى الناقوس واستقبل القبلة فقال الله أكبر الله أكبر  
الى آخر الاذان فلما اصبح عبد الله بن زيد بن عدي ربه آتى النبي صلى  
الله عليه وسلم فذكر ما رأى فقال النبي صلى الله عليه وآله انه  
انذى صوتاً منك فلما اذن بلال جازعاً من الخطاب يحمر دونه  
فقال يا رسول الله والله اني رأيت مثل هذا منذ عشرين ليلة و  
ايضاً جازعاً الآخرون من الصحابة رضي الله عنهم فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم انها الرؤيا حق انشأ الله تعالى فلو كان الغرض  
من الاذان هو الاعلان للصلاة بدون الفوائد الاخرى مثل  
اظهار التوحيد واثبات الرسالة لاكتفى بضرب الناقوس مثلاً  
فعلم قطعاً ان المرضي عند الله تبارك وتعالى هو الاعلان المخصوص  
على الوجه المخصوص فلذا ابتداء الملك النازل من السماء باسم  
الجلالة فقال الله أكبر الله أكبر ثم بعد ساعة شرع في الآتية فقال  
الله أكبر الله أكبر بزيادة قد قامت الصلاة مرتين كذا في جامع الزمعي  
ثم الله أكبر اذا حرت ويقال الآتية أكبر العباد بالله ليس هو  
قول الملك النازل من السماء بالبداهة وليس فيه البداهة بل فقط  
الجلالة بل هو (اي الآتية) لفظ جميل لا تثنى اثبت الكبرياء  
وقد نقلت عن شارح البيضاوي ان باتسار الجوز واستقرار الكل وعلى  
بذرة الوتيرة تكبير الذبح وتبجيرات التشرق. والله عز القائل ولين يصلح  
الخطاب ما افسده الدهر ثم في الآتية أكبر حذف اللام من الجلالة وايضاً  
زيادة الواو قبل الباء وبعد اللام فنقول زيادة الحرف مفسد ام لا  
قال صاحب الدرر ومنها القراءة بالاحكام ان غير المعنى والآلا - الآ

ونعم ما قرره الرب يكون  
من يندل وسد في تحسين  
الحروف والآتية لم يخلط  
لسانها الشخ وفي آتية  
اختلاف والاحوط عدم  
الصحة ولكن آتية زمانا  
لم يسعوا في تحسين القراءة  
المفردة رأسا ولم يحدوا  
قطعاً ولم يفتوا الى نحو  
بذ الغرض القطعي قط بل  
ينظرون الى بده الغرضية  
بنظر اكره والاستقبح  
وذلك لما اودا من بعض  
القراء نقات مفسدة المعنى  
نحو (تستعيبين)  
فاكرو الاصل بالبحار  
الفرع واستكرو الغرض  
القطعي لمصوق حرام مع  
فانه تعالى اعلم من عليه  
وزيد به الجرمة فهو لا  
التاركون للجمعة يتون  
كذلك والمتارجح ان  
وغيره ولا خلاف في عدم  
جواز آتية الآتية قطعاً  
الا لا تثنى والله تعالى  
اعلم - الشيخ عبد الله  
عنى عنه عن والده

في حروف يدولين اذا غش والآلا - بآتية ، قال الشامي قوله  
بالاحكام اي بالنغات وحاصلها كما في فتح القدير اشباع  
الحركات لماعات النغم - قوله ان غير المعنى كما لو قرأ الحمد لله  
رب العالمين واشبع الحركات حتى آتى الواو بعد الدال او بيار  
بعد اللام والباء وبالف بعد الراء وشبه قول المبلغ رابنا لك  
الجد بالف بعد الراء لان الترتيب بواجب الام كما في الصحاح والقاموس  
قوله والآلا اي وان لم يغير المعنى فلا فساد لآتية حرف يدولين  
فحش فانه يفسد وان لم يغير المعنى اه رد المحتل ج ٥٣٣  
واعجب كل العجب ان زيادة الواو في الحمد بعد الدال تعد  
الصلاة ففي الآتية اولي مع حذف لامه وإسقاط اللفظ ثم بعد هذا ان  
لم يقدر الامام على الاداء بعد بذر الجهود ويبدل منه حرف بحرف  
آخروها الشخ عند الفقهاء ثم نقول ما حكم الاثني قال صاحب الدرر  
(ولا غير الاثني) اي بالاثني على الاصح كما في البحر عن المحبتي و  
حرره الحلبي وابن الشحنة ر انه بعد بذر جهده دائماً كالاحت  
فلا يؤتم الا مثله ولا تصح صلواته اذا امكنه الاقتدار بمن يحسنه  
او ترك جهده او وجد قدر الفرض ثم الاثني فيه هذا هو الصحيح  
المختار في علم الاثني ، قال الشامي بعد نقل الاختلاف لكن الاحوط  
عدم الصحة كما مشي عليه المصنف ونظمه في منظومته تحفة الاقران و  
وافقه الخير الرطلي وقال في فتاواه الرائج المفتي به عدم صحة امامة  
الاثني بغيره من ليس به ثنية -  
ثم تبدل حروف بحروف ليضد الصلاة في بعض الصور ففي  
الفتاوى الخانية ، ولو قرأ في الغضوب بالغات تصد صلواته وكذا لو قرأ غير الغضوب  
بالغات وغير الغضوب بالذل تصد صلواته ولو قرأ الدالين بالذل تصد صلواته  
ولو قرأ الصلوات بالتار تصد صلواته اجماعاً شيخنا بياض الهندية ج ١٥٣  
والحال ان الآتية يقولون سوراً أو المستقيم بادل التار وزيادة  
الواو معاً وكذا في ولا الخدائين بادل الدال وزيادة الغين معاً  
وقد ربيت حكم الفتاوى الخانية ، وبالله التوفيق  
حزرة العبد الضعيف عبد الرحمن بن همام قرية سادات  
جويلا هوذا رغنداب ، قد برز افغانستان ،  
هكذا وجدناه في النسخة المطبوعة ببولاق مصر ومن قبل كتب القهورة يدل  
على انه لا تصد سقط حرف النفي من قلم النسخ ١٣٠٠ شيخ محمد القهورة عفى عنه

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نستهدىم حضرات علماء الشرع الشريف عن احكام  
المسائل الآتية بالاحاطة على الكتب الفقهية من غير اطلاق الراء  
والابتكار الصريح الذي هو تجاسر على الدين والمذهب وليس  
هو من شعار التقوى والتثبت في الدين، ويشفي يدكيم  
الكريم قلق قلب عبد السائل ويدفع تروده حسبه لله تعالى  
فانه لا يضيع اجر من قطوع خيراً وانه شاكر عليم.

١- نسمع من بعض المؤذنين وأئمة الصلوات (اللاوة  
أكبر) فيزيدون بعد الف آسم الجلالة وقبل هاره واو  
فان احرف البناار اصوات معتدة على الخارج ومن اعتاد  
الصوت على الشقين المضمومتين تنعقد حرف الواو  
فهل هو لفظ مهمل او يدل على اى مدلول؟ وهل تنعقد  
بذلك التكرير تحريمية الصلوة؟ وهل تقدر به الصلوة  
في الانتقالات؟ وما حكم الاذان تلزم اعادته ام لا؟  
وبكذا ان قال اكبر بالباء الفارسية بدل اكبر؟

٢- وبكذا يسمع من بعض المؤذنين الى الله بدل  
إلا الله مع ان الى لانتهاز الغاية او بمعنى مع وغيرهما  
المعاني للنة لا يستاغ ارادتها في الكلمة الطيبة فهل تلزم  
اعادة الاذان الحادي على امثال الهمن المذكور؟

٣- يقرأ اكثر الناس ببلادنا الرحمن الرحيم - رُوب  
العالمين - السور الو المستقيم - إلا من خفف الختفة - إلا  
من خفف الختفة - يوم تبدش البتشة - وأمرنا عليهم قترأ  
وَأَمْشُورُنَا عَلَيْهِمْ - لولا ان رَبَّنَا - فاذا هم يقشون - وانهر  
فطرة الله - فاطر - فأتور - والتور - حمالة الخب - حمالة  
الخبوب - امنت تالفة - امنت تالفة - قاف عليهم  
تالفت - فتواف عليهم تالفت - لا انفسام - لا انفسوا

وَلَا تُحْنَنَّ لِلْخَائِنِينَ خَيْمًا - خَسِيئًا - إِلَى السَّخَرَةِ - إِلَى السَّخَرَةِ  
نَفْسِل - نَفْسِلُ الْآيَات - يَخْفَان - يَخْفَان - سُبْحًا -  
تَأَسُّو - بِالسَّبْرِ - فَعْمُوا وَتَمُوا - قُلْ كُلٌّ مَرْبُّنٌ فَرَبَّسُوا -  
مُحْفًا مُنْشَرَةً - يَلْبِسُونَ ثِيَابًا خُذًا - مُخْفَرًا - غَيْرُ الْمَغْدُوبِ -  
طَلْعَهَا يَنْظِم - بِذَنِيم - وَمَا رَبُّكَ بِزَلَامٍ - بِزُولَامٍ - يَخْلُونَ

فِي دِينِ اللَّهِ - وبكذا يحرفون الكلم من مواضعه  
فيبدلون كل ثاء بسين فتشير فتشير سحاباً - يَشْتُونَ - يَشْتُونَ -  
وما كنت ثابوتا - ساوتا - ويبدلون كل ذال بزار مذروما -  
مَرْزُومًا - مَذْبُذِبِينَ - مَرْزَبِينَ - ولقد ذرأنا - ذُرْأَنَا -  
الذاريات - الزاريات - وكل ضاد بسين او مع واو -  
وكل ضاد بفين - ودال - وَلَا لَقْدَ الْكَيْن - وَالْقُدْحَى - خُذَامِر -  
وكل طاء بباء او مع واو - وكل طاء بزار او مع واو كالمثلة  
السابقة ونحو ذلك من التحريفات الراجحة ببلادنا لاسيما في  
القرى والاصقاع البعيدة عن الامصار . . . . .

٤ - فاما ان كانت الاعجية عذرا فهل تصح امامة هؤلاء  
المتقربين وخلفهم في المقربين من يقدر على ادارا لمخوف  
صحيحة في خارجها

٥ - وهل الاعجية عذر قبل بذل الوسع في تحسين القراءة  
المفروضة ايضا ام بعده خاصة -

وهل هم اميون لا يجوز اقتد القاري بهم ام تجوز  
اما متهم بكل حال؟ فان كان حكم الشرع في تلك المسائل  
كلها او بعضها عدم الجواز فيجب عليكم يا حضرات العلماء باكم انما  
الله تعالى في ارضه وحراس دينه بلاغ ذلك في محافلكم  
وخطباتكم لتدفع المفسد بقدر المطاق والمقدور -

والسلام (وعليه السلام)



قد وصلت الى هذا العبد الضعيف الخامل الاستفتات المذكورة من جناب العالم العامل الفاضل الكامل الحاج المبرور مولانا الملا محمد الدين النوري القندهاري سلمه الله تعالى فجوابي اولاً اني قصير الباع قليل المتاع، لا وقوف لي على طبقات الفقهاء واقوالهم فليست من فرسان مضمار الفتيا فانه يشعر منه جلوه النبلاء من كبار اهل العلم فضلاً عن اصغر صفار ارباب القلم، وثانياً اقدم لكم بعد التكرم والتحية ما اقول -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَنُصلي على رسول الكريم وآل وصحبه اولى الفضل الجسيم - اما بعد ! فاحسننا تأتكم عن حمل الفتيا ايها الاستاذ الكريم لاسيما في المسائل التي عمت البلوى بها - وما هو الا التاكيكم بالصحابة رضوان الله تعالى عليهم الذين يهتدون الافكار ويحمل بعضهم على بعض لا فقا عن مسألة شئ هو عنها حتى يرجع الى الاول، فبل هو الآمن ورعكم واجلاكم للشرع المبين - والا فليس المسؤل اعلم من السائل، واعرض لديكم اقوال المحدثين والفقهاء فاعلى الناقل من اتي ملام -

انزل الله سبحانه كتابه الحكيم على سبعة احرف، وفسر با جمهور المحدثين ( على الاختلاف فيها على نحو اربعين قولاً بسبع لغات من لغات العرب كما قال المحدث الدلوي في شرح المشكوة كتاب العلم، والحكمة في تلك التسعة ان اقوام العرب لما دخلوا في الاسلام ولم يقدر على التكلم بالعربي الفصح المبين باول الولية، فوسع الله تعالى عليهم في الحروف لعجزهم عن اخذ القرآن على غير لغاتهم فوسع عليهم في الحروف باختلاف الفاظها اذا كان المعنى متفقاً فكانوا كذلك حتى كثر منهم من كتيب وعادت لغاتهم الى لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد روا بذلك على تحفظ الفاظه، فلم يسعهم حينئذ ان يقرأوا بخلافها كما حقه

الامام الطحاوي ر في مشكل الآثار ج ١ ص ١٨١-١٩٢ والشيخ المحدث عبد الحق الدلوي في شرح المشكوة كتاب فقا القرآن ص ١٩٣ من المشكوة - والجلال السيوطي في الاتقان ج ١ والعلامة القسطلاني في شرح البخاري ج ٤ ص ٥٢٢

فانخص القول ان السبعة الاحرف ان فمرت بسبع لغات فهي اما منسوخة بالعرضة الاخرة على جبرائيل او مذكورة بمحض عثمان لما رأى من الاختلاف، قال القرطبي، قال ابن عبد البر، فبان بهذا ان تلك السبعة الاحرف انما كانت في وقت خاص لضرورة وعت اليها ثم ارتفعت تلك الضرورة فارفع حكم هذه السبعة الاحرف وعاد ما يقرأ به القرآن على حرف واحد، كذا نقله العلامة الكوثري في المقالة الثانية من مقالاته ص ٢٢ قال شيخ الاسلام فخر الدين قاضيان في فتاواه ولا يقال كيف لا يجوز الصلوة بقراءة عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه ورسول الله صلى الله عليه وسلم رغبتا في قراءة القرآن بقراءة لاننا نقول انما لا يجوز الصلوة بما كان في مصحف الاول لان ذلك قد انتسخ وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه اخذ بقراءة رسول الله عليه الصلوة والسلام في آخر عمره واهل الكوفة اخذوا بقراءته الثانية وهي قراءة عاصم وانما رغبتا رسول الله عليه الصلوة والسلام في تلك القراءة كذا ذكره الطحاوي انتهى - فتاوى قاضيان ج ١ ص ١٨١ بهامش البندية -

وهذا كان حال السبعة الاحرف التي نزل امر التسعة بها من صاحب السماء قد ارتفع حكمها ونكص القرآن الكريم الى حرف واحد، فكيف تجوز القراءة بكل ما ينطق به لسان الاميين الذين لا يعلمون الكتاب قبل ابتداء غاية وسعهم في تعلم القرآن الحكيم والآفوتج الباب في تحريف الغالين وانتحال المبطلين، لم يقل به احد من السلف الصالحين، المتقدمين والمتأخرين بل امر الله تع جميع المؤمنين بترتيل القرآن وتجويده وتحسينه وتحميده فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم في غاية من الاهتمام بتعلم القرآن و

ولا حرج في ترك بعض الشروحات بعد النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان اهل بيته يشرحون كما كان في ذلك فانه ترك بالحد في من لا طرقت لسوء فهمه في الشيخ عبد القادر ع

حله

حفظه اثر نزول ، يحسن الصلابة وضوان كرم الله عليهم على  
تعلم القرآن وحفظه واستنباطه قائلًا بهم (خيركم من تعلم القرآن و  
علمه) وما ورد في هذا الصدد من الأحاديث الصحيحة بعد العشرة  
وبانتقال ذلك الأمر الكريم سارع الصحابة والتابعون ومن  
بعدهم قرأوا القرآن إلى دراسته واستذكاره لفظًا ومعنى، غداة  
وعشيا كما نزل، ولهذه العناية البالغة ترى الكفار يتقنون ما  
على الله سبحانه عنهم حيث يقول (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ  
الْآنُكُنَّا أَفْرَادٌ وَإِنَّا عَلَىٰ عَذَابٍ لَّا نُنْفِرُ) وَآخَرُونَ قَدْ جَاءُوا ظُلُمًا زُورًا  
وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبْنَا فِي فِئَةٍ عَلَيْهِمْ هَجْرَةً وَآمِنُوا  
عَلَىٰ تِلْكَ الْأَعَانَةِ وَذَلِكَ الْأَمَلُ جَرَى التَّوَارِثُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ  
منذ فجر الإسلام على مرالدهور وكر العصور إلى أن خلفت من بعدهم  
خلفت أضاعوا الصلوة واشتبعوا الشهوات وتركوا الجهد في  
تحسين كتابهم وانقصوا عن حسن تأليفهم وجزيل فوائدهم، وحرّوا  
حروف القرآن حسب ما ترتجت به لهواتهم وتحركت به استهائمهم  
وشغافهم واكتفوا من تعلم القرآن على ما علمهم أقطابهم وجداتهم  
وجعلوا أكبر همهم دنياهم، ونسوا أمرهم وعقلاهم،  
فمن ناحية تركوا العمل بقوله سبحانه فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ  
كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ، ومن ناحية أخرى أهل علمائهم تسليمهم  
وتبليغهم الواجب عليهم بقوله تعالى (ادْعُ إِلَىٰ بَيْتِكَ  
بِالْحُكْمِ وَالْعَظِيمَةِ الْحَسَنَةِ) بل علماءهم مضايقون بتلك المصيبة و  
شملتهم خل تلك الرزية لم يحيدوا ولم يسعوا في تحسين القرآن  
كما يجب عليهم لا يعلمون مخارج حروفه مع أن ذلك أول علم  
مفروض عليهم بعد الإيمان فلا حول ولا قوة الا بالله تعالى يا حسرتنا  
على العباد ما ياتيه من أمر الاكاذب فيه تيسلون وما يحجزهم من  
الاكاذب عن تجاوزون - والى الله المشتكى في اصلاح قلوبنا و  
اليه نجار في استقامة قلوبنا على شريعة مدي حيلوتنا  
ومع ذلك ففهم مسائلكم بلوى عامة، يجب على العالم

التروى واستقصار أقوال اهل العلم في جميع الطبقات ليدين بها ما  
يزيل الجرح، وقد صدق قول النبي الكريم صلى الله تعالى عليه وسلم  
ان الاسلام بدأ غريبًا وسيعود كما بدأ، الحديث، فان القرآن الكريم  
كان ينزل على حرف واحد لغة قریش، الى ان فتحت مكة وزادها الله  
مكرها، وبدأ الناس يدخلون في دين الله أفواجا واخذت وفود  
القبائل تتوافد، فأذن الله سبحانه على لسان نبيه صلى الله عليه  
وسلم ان يقرأوه على لغاتهم ولها تم تيسير لهم لصعوبة تحولهم الى  
لغة النبي الكريم صلى الله تعالى عليه وسلم بميزة واحدة كما يدل على  
ذلك حديث أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه عند البخاري ومسلم  
والترمذي وغيرهم -

كان الاسلام في بداه كذلك وقد عاد الى مثل حاله الاولى  
بلا نقوى المقتنين ولا قضاة القاضين فزى المسلمين عربا وعجمًا  
قد كثروا واطلوا الارض شرقا وغربا قرءوا ومصاروا - وهم يتكلمون  
بلغات لا يحكمون بها ولا يقدرون على التكلم بالحار ويبدلون  
بالعربي الفصح المبين فلا يقدرون على التكلم بالحار ويبدلون  
بالفارسي فيقولون وانهم يبدلون وانحروا على التكلم بالغات ويبدلون  
بالكاف فيقولون كل يدل قل واكرب يدل اقرب فمن هو تياسر  
ويحكم بان صلوات هؤلاء المصلين باطله، وهم الف آلاف الود  
من المسلمين الذين يشهدون بوحدانية الله تعالى ورساله  
رسوله، وليست هذه البلية حديثه بل هي قديمه قامت منذ  
القرون الماضية الى الآن وفيهم انتم فقهار المذهب على  
ما في الفتاوى الهندية وغيره بالوجوب الجود والجهد في تحسين  
القرارة المفروضة أولا وعدم عذرهم في تركه لرفع الاثم ثم بطلب  
آيات ليس فيها الحروف التي لا ينطق لسانهم فيها وان لم يجدوا  
تلك الآيات فيجوز صلواتهم بانفسهم ولا يؤتمن غيرهم - كذا في  
قواعد فاضل خان ج ١ ص ١٥٥ بهامش الهندية وهو الصحيح  
كذا في المحيط بنقل الهندية ج ١ ص ٩٤ وقيدوا جواز صلواتهم بما

لا ينطلق لسانهم فيه عند عدم وجدان ما ينطلق لسانهم فيه يكونهم ما هو  
ساعين في التصحيح والتعلم -

وبعد ما نقله صاحب غنية المستمل في شرحه الكبير  
عن فتاوى الحجة، ولم يجر على السنة النصارى والارثاق من  
الخطار من اول الصلوة الى آخرها كالشيطان مكان الشيطان  
والآمين مكان العالمين وياك نادى مكان اياك فبعد  
اياك نستعين مكان واياك نستعين، واحدا السرات مكان  
احدا الصراط وانامت مكان انعت فعلى جواب الفتاوى  
الحسامية ما داموا في التصحيح والتعلم والا صلاح بالليل والنهار  
ولا يطادهم لسانهم جازت صلواتهم كسائر الشروط والاركان  
اذ تجز عنها من الوضوء والتطهير والقيام والقرأة والركوع  
والسجود والقعود والتوجه اذ حصل العجز عنها جازت صلواتهم  
لذا هيئت - واما اذا تركوا تصحيح الجهد فسدت صلواتهم كما اذا تركوا  
سائر الشروط واما جازت صلواتهم لعجزهم عن الاصلاح فصارت  
تلك الالفاظ لغتهم ولسانهم فكأنهم قرؤوا القرآن بلغتهم انتهى -

قال صاحب التعليق المجتلى شرح نية المصلى وعليه  
الاعتماد، ولذا اجبت من سألني انه صلى خلف الامام فقرا  
(واما بنعمة ربك فحدث)، بالسين مكان التاربان صلواته  
فاسدة هذا احد التعلق المجتلى ص ٢٢٢ وذلك لان التار سهل  
الحروف العربية مخرجة من طرف اللسان واطراف الشيا العليا  
والسفل كما قال شيخ الاسلام ابو بكر زكريا الانصاري في شرح  
المقدرة الجزرية والامام المذكور لم يتوجه قط الى التصحيح ولم يبدل  
جده فيه وقد عرفنا السع وبطل الجهد من شرائط الحكم بجواز  
صلوة ذلك الامة اللهم لم يبدل الجهد عوام زماننا ولا اكثر  
خواصه في تحسين القرأة المفروضة ومعرفته خارج الحروف  
القرآنية ومع ذلك عمت البلوى وشملت البلار تحريف  
القرآن وتغيير حروفه وتبديل حرف باخر، يحتاجون الى

جلد

اجتهاد جديد، والحكم فيهم بنيل حكم اهل بدر واعلموا انهم قد غفر  
الله لهم، ونفوض الامور الى الله - انه نصير كالعباد

فاما يحكم عليهم بانهم اميون لا يجوز صلوة القارى خلفهم  
بلا خلاف بل يفسد صلوة ذلك الامى بحضوره ايضا كما سأتى مستد  
او يطلق عليهم اجم الثغون تصد امامتهم للتصحيح على الراجح الصحيح  
فان الامة من لا يحفظ آية من القرآن او يحفظها او اكثر منها  
لكن بلحن مفسد للمعنى كما صرح به الشامي ر ٦ في رد المحتار،  
ج ١ ص ٣٨٩ نقلا عن البحر ج ١ ص ٣٨٢ والالشيخ هو من  
يتحول لسانه من السين الى التار على ما في المغرب وقيل من  
الرار الى الغين او اللام او الياء فالشيخ على هذا التعريف  
خاص بالسين والرار ونادى القاموس او من حرف الى  
حرف فهو على هذا التعريف عام بتبديل اى حرف باى حرف آخر -  
لكن الانسب هو لار المحرفين اطلاق صفة الامة عليهم - لانهم  
لم يبدلوا جهدهم في تحسين القرأة المفروضة عليهم قطعا واكتفوا  
بما عليهم اجابهم - فان توجهوا اليه لعلوا كل حرف بمخرجه الصحيح  
بادنى توجه (وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مِّنْ مَّكْرٍ) والشفة  
قد تكون خلقة والعبد لا يقدر على تغيير اذان يسع مد لى عمره  
كما في رد المحتار نقلا عن الذخيرة،

فهذا الذى لا يقدر على التكلم ببعض الحروف اعمى يقابل  
القارى وان كان عالما بالمتقول والمقول ضد الجاهل كما عرفت  
من تعريف الامة بتصریح الشافى نقلا عن البحر قال الجلال  
السيوطى ولا شك ان الامة كما هم متعبدون بفهم معنى القرأ  
واقامة حدوده هم متعبدون بتصحيح الفاظه واقامة حروفه على  
الصفة المتلقاه من ائمة القرأة المتصلة بالحضرة النبوية وقد  
عد العلماء القرأة بغير التجويد لمناقصوا للمعنى الى حلى ونفى آه  
آقان، ج ١ ص ٣٨٩

بل قد احس من بعض علماء زماننا انهم ينظرون الى

قراءة القرآن مجوداً بنظر الكره والاستعجاب وذلك لما رواه  
من بعض القراء لغات مفسدة للبعث بزيادة الحروف نقصها  
مثل (تستبيبين) وينبغي ان يسمى التحريف (راجع  
الاتقان ج ١ ص ١٢٠) فانكره الاصل لمجوق حرام  
آخر معه وتركوا الفرض القطعي لمصوق مفسد مع ذلك  
القارى مع ان ذلك وزر آخر ومحم آخر وجسار علية  
اخر على الله تعالى وعلى كلامه، نعوذ بالله من طرفه المقصد  
في الامور - الافراط والتفريط ..... فبولار المسؤولون عن  
شأنهم آتيون مأمورون بتحسين القرآن الكريم واداء حروفه  
حسب ما تلقى من ارباب الاداء آمنون بترك انما مينا تجوز  
صلواتهم ماداموا بالذين جهودهم في تحسين الحروف ولا تجوز  
اما هم اصلاً مع وجود من يقدر على اداء الحروف في خارجها  
عند الامام رحمه وان قال الصاحبان بهذا صلوة المقدي  
القارى وحده .... قال في الفتاوى الخاتمة فلا يصح  
اقتداء القارى بالامى ولا بالآخر ولو صلى الامى وحده و  
بجنبه قارى يصلى تلك الصلوة لا يجوز صلوة الامى ا هـ  
قاضي خان ج ٢ ص ٩٠ بهامش الهندية - فعلم ان الجماعة  
فرض محتمل لا مسمى والاشغ واجبة للقارى لكل خلف قاراً  
وقد حقق ملك العلماء في البدائع قول الامام رحمه بان  
امامة الامام الائمة فاسدة باقتدار القارى به بالا مزيد عليه  
حيث اجاب عن جانب الامام رحمه لما استدلل به الصاحبان  
على صلوة فساد القارى المقدر وحده بطريقين - فليراجع  
الى البدائع ج ١ ص ١٣٩ - ١٤٠

قال المحقق في الدر المختار - فلوام القارى عرياناً و  
لابسين فصلوة الامام ومثله جائزة اتفاقاً ا هـ - قال عللته  
الدنيا الابدان شى رحمه بخلاف الائمة اذا اتم اميا وقارياً  
فان صلوة الكل فاسدة عند الامام لان الامى يكن ان يجعل

صلواته بقراءة اذا اقتدى بقارى لان قراءة الامم لقراءة وليست  
طهارة الامام وستره طهارة وستر الامام عكماً فافترقا ا هـ  
رد المحتار ج ١ - ط ٣٨٩ - بحر ج ١ ص ٣٨٢

فالحن الحقيق بالقبول والفتوى الحرة بالاتباع  
ما نقله صاحب الغنية في شرح المينة عن فتاوى المجتبه  
فائقه باعادة الصلوة في حق الفقهاء وبالجواز في حق العوام  
كقول محمد بن سلت رحمه ان العجم لا يميزون لان غير المميزين هم  
العوام منهم وهو معنى ما كان القاضي الامام الشيباني يقول  
ان الحسن ان يقول المفتي ان جرى ذلك على سانه ولم يكن  
ميزا وفي زعمه انه ادى الكلمة على وجهها لا تفسد وكذا روى عن  
محمد بن مقاتل والشيخ الامام اسمعيل الزاهد رحمهم الله تع  
كذا في المينة -

فان المحرفين صنفان الاول طائفة العلماء الذين يعرفون  
الفصل بين الصحيح والفاقد ويميزون بين الحروف يادون بال  
جهل ويصدر التحريف منهم عن قلة المبالاة وعدم التوجه  
مع وجود معرق التميز كما في الآلاؤه اكبر واكبر بدل الشاكبر  
فالتحريف غير منقذة وكما في تحريف الحروف فالصلوة فاسدة  
والثاني العوام الذين يصعب عليهم اداء الحروف اشد  
الصعوبة فصلواتهم مع تلك التحريفات جائزة ماداموا في  
التصحيح والاصلاح والتعلم ولا تجوز امامة الفريقين مع وجود  
القارى تنطبق عليهم مسئلة الامى والقارى او الاشغ والاصح  
لا مسئلة العلم والاقراء كما هو ظاهره فالجواب ان جميع  
ما وسع به المتأخرون فمقيد بادامة السعى في التصحيح والتعلم  
حتى يتحقق عدم القدرة وثبت العجز - وبه افته حكيم الامم  
حضرت الفقيه مولانا اشرف على التهانوى في كتابه اسمى  
بهشتي زيور ويعلم من ذلك حكم الاذان ايضاً فان كان المؤذن  
يصح في القوم يمنع المؤذن الفاسد ويبعد اذا نه المحرف

ولست بمراد القدرة بل بالغير لان القدرة على التمام والامام لا يقدرون على ذلك والامام لا يقدرون على ذلك والامام لا يقدرون على ذلك

والاذان والامامة كلاهما من الواجبات المحمولة على  
 ذم العلماء وقال النبي صلى الله عليه وسلم الامام ضامن والمؤذن  
 مؤتمن - فاحتج الطوائف باحراز الامانات، وصدق المتمسك  
 بالديانات هم طائفة العلماء، حرّاس شرع الله عز وجل ،  
 انما الله تعالى في امره ، لان صلاح الامة متوطب بصلاحهم و  
 فسادهم ناسخ من فسادهم فاذا نهم اجدوا الناس بالتقوى  
 ليقيموا وسطا عدولا شهداء على الناس لا يميلون الى الافراط  
 والتفريط ، فاذا ترك العلماء احراز الامانة ، وارتكبوا الخيانت  
 (العياذ بالله ) متسايلين بامر الامانات وردوا الى اهلها مجارين

جلد

مع المستحذات واهلها - فبناك لظواهر صحيفة السعادة من الاصل ،  
ويلاك الحرث والنسل وشمول الامجاد وعموم الفناء ، فنجب على العالم الذي  
يخاف مقام ربه المنتقم الجبار العزيز القهار ان يكون هو المثل الاعلى في الدنيا ،  
وان لا يكون قلته للمساكين ، ويجب على العلماء ان لا يكونوا امرئين  
خدا عين بل غلصين لله في اعمالهم فحاسبين مع انفسهم في  
اعمارهم خاضعين للحق ولا يراون - عاملين بالصواب  
ولا يجمعون هادين للناس ولا يطعمون - ذابن عن الشرع ولا يهتدون ،  
وندعوه سبحانه ان يولي امورا العلماء خيارهم ويصلح علماء السوء واعوانهم  
ونعوذ به من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا - والله يقول الحق وهو  
يهدي السبيل - وانا العبد المتقائ الى رحمة الله وغفره عجمه  
الداعي بالخير والبركات لاخوانه - عبد القادر المعروف بالشيخ  
بن مولانا الحاج الملا عبد الرحمن الكاكري السرجري المسلم باغي  
ثم التقدير اري عفا الله عنها وغفر عن اسلافها وقد فرغت عن تسويد  
هذه الوريقات يوم الاثنين الخامس عشر من شهر ربيع الثاني  
١٣٩٤ الف وثلاثمائة وسبع وتسعين من هجرة رسول الثقلين عليه  
وعلى آله واصحابه صلوات رب المشرقين والمغربين وتليامه وتبركاته  
على من تابهم وتبعهم باحسان الى يوم الدين برحمتك يا ارحم الراحمين

باید آدمی را که گیرد اندر گوش،  
در مبحث است پند بر یوار،  
(سعدی ۲)

蘇聯的社會主義

امضا دستاورد سازنده دانش پیرایه علم خفیه،  
 محمد علی محمدی غفر عنه

امضاء و سرافق الحاج و حافظ محمد احمد الله  
 حاجي غفر له الله  
 ۱۰ دسمبر ۱۳۸۵ھ

الحوادث في زمان بعد الحق

عبد الحليم افندي ادهم

امضاء العالم العارف المذوق صاحب الفضل  
علاء محمد رسول خلد الرحمن  
خالد بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن

امضاء العالم الرباني الحاج محمد الرضائي  
ملك جليل  
المدينة البغدادية

عبد اللہ ذاکری رئیس  
مدرسہ دارالعلوم الصدفیہ  
لنعمار (پنجاب)

امضیٰ الشیخ محمد صالح المنجد  
 ۱۲ محرم ۱۴۲۸ھ  
 مدرسہ اسلامیہ دارالحدیث

امصار الماء المصفى الذي هو من  
 احوال الارواح في السعد في الجنة

اعضاؤه خفوا بفضيلة الاربعة ذى الرشيد والارشاد انما هم  
السؤال والجواب كلاهما مقرهنان بالصواب

[illegible]

مضافاً العالم المحقق والشيخ  
 بجواب جوافي للكتاب  
 والله اعلم بالصواب  
 أفقر الورى عبد المقتدر  
 الداعي بجزای غفر عنه